

لما دل الحديث على فضل اجراء السنن النبوية التي هي  
 باجملة والطغيان.. وكان من فتن هذا الزمان سعي بعض التشيع  
 في امته السنن التي هي اصول لرفع الامام الى حيفه النعمان فلهذا  
 اجار هذه السنن اطفا الفتن + دون في مدرسة امداد العلوم هذا الكتاب الملقب ب

# السليكن

(مع ترجمته الهندية على اليا مش السماة ب)

## المقاء الفتن

من الكتب الحديثية المقبولة تصحيحا وتحسينا على الاصول المتفقة بالقبول عند علماء الرواية  
 ومع تقرير استنباط ما يحتاج اليه بالقواعد المقررة عند علماء الدراية +

(وهذا جزء اول منه) ثم عني بطبعه الشيخ نظام الدين التاجر  
 الكاينوري وصححه الاحقر محمد شبيب علي عفي عنه التماوتي







أمره بذلك مرفوض أو ثلثا فقال الرجل ما الموت فلا أدري عبت علي من صلوته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
صلاة أحدكم حتى يسبح الوضوء كما أمره الله فيسبل وجهه ويديه إلى المرفقين ومسح برأسه جلبيه إلى الكعبين ثم يكبر السجد  
يشي عليه ثم يقرأ أم القرآن وما أذن فيه وتبسم ثم يكبر فيركع ويضع كفيه على ركبتيه حتى تظلمن مفاصله ويستترى  
ويقول سمع الله وأستوى قائما حتى يقيم صلبه ويأخذ كل عظم مأخذه ثم يكبر فيسجد فيركع ويضع كفيه على ركبتيه  
قال جبهة في الأرض حتى تظلمن مفاصله ويستترى ثم يكبر فيسجد قائما على مقعدته ويقيم صلبه فوصف الصلاة  
بكذا أربع ركعات حتى فرغ ثم قال لا يتيم صلاة أحدكم حتى يفعل ذلك أه وفي التعليق الخفي هشام بن عبد الملك أبو الو  
الطيا السني ثقة حافظا مام وهما موهوبين بحسن الثقة وبأني رواة أيضا ثقات أه وفي الترغيب للحافظ المنذري  
رجح اص ٢٢٧ نظم في علي عن رفاعه بن رافع رفاة كان جالساً عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال إننا لا نتيم صلاة أحدكم حتى يسبح  
الوضوء كما أمر الله فيسبل وجهه ويديه إلى المرفقين ومسح برأسه جلبيه إلى الكعبين رواه ابن ماجه باسناد صحيح وأه عن عمران  
قال رأيت عثمان دعا بأفضل كفيه ثلثاً ومضمض واستنشق وغسل وجهه ثلاثاً ودرأ عنه ثلاثاً ومسح برأسه فظهر قدسه  
ثم ضحك فقال لا تسلموني ما ضحكني قلنا ما أضحكك يا أمير المؤمنين قال ضحكني أن لعبد إذا غسل وجهه طهرت عيناه  
خطيئة أصابها بوجهه فاذا غسل فراعته كذلك إذا مسح رأسه كذلك إذا طهر قدسه كذلك رواه الإمام أحمد والبيهقي  
وابن أبي عمير وفي الحديث صحح كذا في كثر الأعمال (ص ١٠٦ ج ٥) والقراءة بالجر في قوله تعالى وأركبكم متنوارة فكذا ما ثبتت  
من القرآن الأحاديث وتفصيل المذاهب فيها ما في النيل لا وطار (رج ١٢٣ ص ١٦٣) قال النووي خلت عن الناس  
على مذاهب فذهب جميع الفقهاء من أهل الفتوى إلى الاعتصام بالأصا إلى أن الواجب غسل المقتدين مع الكعبين  
ولا يخرج من سجدها والواجب المسح مع الغسل ولم يثبت خلاف هذا عن أحد معتزلة الأجلع قال الحافظ في الفتح ولم يثبت  
عن أحد من الصحابة خلاف ذلك إلا عن علي بن رضوان بن عمار بن أنس وقد ثبت عنهم الرجوع عن ذلك قال أحمد بن  
بن أبي ليلى جمع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم القديين رواه سعيد بن منصور وأبو الطحاوي وابن حزم أن المشيخ  
وقالت الامامية الواجب سجدة واحدة (الامام مفسر الحديث الزاهدي بن جزيه الطبري الجبالي والحسن البصري  
نميز بن الغسل ومسح أه والواجب عن الأحاديث عندي يكن من وجوب الجمع على خلافه وهو ما زه النسخ وكون  
روايات الغسل متواترة بخلاف روايات المسح وهذا على ما قال في النيل (ص ١٠٦ ج ١) وما أدري بماذا يحل

## باب

عن المغيرة بن شعبه في حديث طويل في وضوء النبي صلى الله عليه وسلم وفيه مسح  
بناصيته وعلى العمامة وعلى خفيه رواه مسلم ورواه الشافعي باللفظ توضأ فمسح ناصيته

والله اعلم بالصواب عن الأحاديث المتواترة أنه وفيه الصلابة فلم يأتوا مع في لغتهم للكتاب والسنة المتواترة قولاً  
وفعلًا بحجة نيرة أنه قلت ولكن لهم أن يقولوا لا نسلم التفاضل ونحوه غسل ومسح كليهما كما يجوز ذلك الطبري جواب  
عنه على ما فاداه شجعي بان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رأى رجلاً لم يغسل عقبه فقال بل للأعقاب من الأرض كما  
رواه مسلم (رج ۱۱۲۵) ولم يخفق أنه لم يزل السبيل على ذلك الموضع وعدم الغسل لا يستلزم عدم امره باليد  
مع ذلك ورد الوعيد فيثبت عدم تجويز كفاية مسح على الرجلين فيقدم هذا الحرم على ذلك المباح والله اعلم وأما  
ما قال العلامة المحقق في البحر الرقعي (رج ۱۸) قلست الاستدلال بالنظر فإن من يرى مسحاً قد يفرض في  
جميعهما وظاهر الآية يدل على ذلك وهو قوله تعالى وارجلهما لعلك تبين فالوعيد لما ترتب على ترك تعميم المسح  
وتدل على ذلك رواية مسلم فأنه في المسح على الرأس والوجه والرجلين فقط قلنا الغسل يقوم مقام مسح على ما قلنا فلا ينكر الجمع  
بكتفي بمادونه فليس الوعيد على المسح بل على ترك تعميمهما كما مر أنه قد ضعفت لأن اللفظ الآخر في هذه الرواية  
في صحيح مسلم (ص ۱۲۵ ج ۱) فجعلنا مسح على الرجلين فنادى وبل للأعقاب من الأرض فأن قيل انكر عليهم الجمع  
بين الغسل والمسح دون مسح الأعقاب والرجلين فقط قلنا الغسل يقوم مقام مسح على ما قلنا فلا ينكر الجمع  
والله تعالى اعلم والجواب عن القراءة بالمراد كور في الكتب المتداولة فلا تشتغل به فافهم وحقق والله الهادي

**باب** كفاية مسح ربع الرأس قوله بناصيته قال المؤلف الناصية مقدم الرأس وهو قدر ربعه كما ساقى عن  
البحر وجه الاستدلال بالآية المذكورة (في صدر الكتاب ۱۲ مؤلف) على ما في البحر ان الباء للالتصاق والمحل الذي  
هو المسح قد تعدى إلى الآلة وهي اليد لأن الباء إذا دخلت في الآلة تعدى لفعل إلى محل المسح كسحت رأس  
اليتيم يدي أو على المحل تعدى الفعل إلى الآلة والتقدير مسحوا أي يديكم برؤوسكم فيقتضي استيعاب اليد دون الرأس  
واستيعابها ملصقة بالرأس لا تفرق غالباً سوى ربيعة فتعين مراداً من الآية وهو المطلوب والاستيعاب  
في اليتيم لم يكن بالآية بل بالنسبة كما صرح به في البدائع وغيره (رج ۱۵ مطبوع مصر) قال المؤلف

باب مسح ناصيته

باب مسح ناصيته

مسح على ناصيته

حديث حضرت مغيرة بن شعبه

عن أبيه حديث طويل بين يديه

صلوات الله عليه وسلم في وضوءه

بارك من يبعثه الله إلى نبيه

أبنته ناصيته يدي يديه

كالمسح فرماها ورعا بهي

رحمى مؤزدين برحى روايته

اسمك مسلم في تفسيره ناصيته

يعني الكا حصره كالتدريج

سركه هو ناصيته ورواه

سركه هو ناصيته ورواه

سركه هو ناصيته ورواه

سركه هو ناصيته ورواه

سركه هو ناصيته ورواه

سركه هو ناصيته ورواه

سركه هو ناصيته ورواه

سركه هو ناصيته ورواه

سركه هو ناصيته ورواه

سركه هو ناصيته ورواه

سركه هو ناصيته ورواه

سركه هو ناصيته ورواه

مسح على ناصيته







نظر انفي وذلك لان ابا معقل الراوي عن انس مجهول وبقيته اسناد رجال  
الصحيح اه قلت قال الحافظ في الفهرست بعد نقل الموصول الذي نقلته بعد هذا  
الرفوع بلفظ فحسر العامة عن راسه ومسيح مقدم راسه مانصه وهو مرسل  
لكنه اعتضد بجيء من وجه آخر موصول اخرجه ابو داود من حديث انس  
في استاده ابو معقل لا يعرف حاله فقد اعتضد كل من المرسل والموصول  
بالآخر وحصلت الثقة من الصورة المبرهنة وفيه ايضا وفي الباب ايضا عن ثمان  
في صفة الموضوع قال ومسيح مقدم راسه اخرجه سعيد بن منصور وفيه خال  
وتوالي فاعلموه وجوهكم لنفاذ الواجبة بها وعدم غير سلبها ويؤخذ وجوب غسل ظاهر الكثيفة لما ذكر في شرح  
الاجبار مانصه اما الكثيفة منها فلا يجب الا غسل ظاهرها فقط كما روي انه صلى الله عليه وسلم لم يوضأ فغسل  
غرفة فغسل بها وجهه (هذا جز من حديث البخاري نقل بقدر الضرورة وتامم الحديث في البينل ٣٢٣  
ج مولف) ولا يبلغ ما في الغرفة الواحدة اصول الشعر مع الكثافة (عادة ١٢ مولف) والمني قربة البصيل  
الما الى المناسبت مع الكثافة الغير النادرة (قال الرازي روي في الحديث من اللحية الكثيفة اذا خرجت للمراة  
ليكن ككثيفة فيجب البصيل الما الى مناسبت لان اصل اللحية لها نادى فليفت نصفها بالكثافة وكذلك كسبية  
الخنثى المشكل اذا لم يجبل نبات اللحية عزلا لا لشكل اهـ ج ٢ ص ٥٨) كما قال لعلائه الحديث السيد  
مرتضى الذي يروي الخنثى نور السمرقاه في شرح الاجبار ثم قال بعد اسطر ولو افقه سياق ما في كتب اصحابنا  
حيث قالوا يجب غسل ظاهر اللحية الكثة في صح ما يغني بانه قامت مقام البشرة فتجوز الفرض الربا  
كما قام مع شعر الرأس فقام جلدة الرأس فاخذ حكمه (١٢ مولف) وما قيل غير ذلك من الاكتفاء بشبهه او  
ربما اوسع كلها او غيره متروك انفي (ج ٢ ص ٥٨) قال المولف وفي الحكم المذكور انما هو فيما يتعلق تحت  
المواجزة اي ما يكون في دائرة الوجه لا كلها ولا المسترسلة تحتها لذن في خارجة عن الحكم المذكور كذا في الكثيفة  
وقال مسج ريع اللحية فاسأ على الرأس فهو يابس مع الفارق قال الرأس لولا عليه الشعر لغير مسج ريع  
بجلافت الوجه فانه لو لم يكن عليه الشعر لغير غسل جميعه فليفت يقاس احد بها على الآخر ثم اعلم ان ذكرناه

بن یزید بن ابی مالک مختلف فیہ وصحیح بن عمر الا کتفاء بمسح بعض الارش  
قال ابن المنذر وغیره ولم یصح عن احدهما الصیابة انکاثر لک قال ابن حزم  
وهذا کله ما یقوی به المرسل المنقذ ذکره اه

عن ابن عمر انه کان اذا مسح رأسه رفع القلنسوة ومسح مقدما رأسه  
سواء الدائم قطنی وفي التعلیق المغنی بسند صحیح

هو الا سوط وفي التذیب روایات اخرى مذكورة في كتب الطهارة كذا افاده شیخ وفي السجادة ذکر الخطیب  
الشیخی فی الافئدة انه خرج بالرجل طرأة فنجب غسل لک منها طاهر او باطنه وان کشف لندرة  
کذا فتنا وثلثها الخشی انقضى وقوا عدا صها بن الالباباه (ج ۱ ص ۱۰۰ مطبوع علوی ۱۲ مؤلف)  
واما فی کثرة الحال (ج ۵ ص ۱۰۲) عن عباد بن تمیم عن ابيه قال رايت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم توضأ مسح بالمار علی الجبهة ورجليه رواه ابن ابی شیبة والامام احمد والبخاری فی تاریخه والبیہقی  
والبیہقی والباوردی والطبرانی فی الکبیر والنعمی قال فی الاصابة رجال ثقات وقال فی مجمع الزوائد  
(ص ۹۵ ج ۱) بعد عزوه الى الطبرانی فی الکبیر رجاله وثقون اه وفيه ايضا (ج ۱ ص ۹۳) عن محمد بن  
ابان قال رايت عثمان بن عفان دعا وضوءه وعلی باب المسح فغسل يديه ثم مضى وضوءه ثم غسل وجهه  
ثم غسل يديه ثم غسل يديه ثلاث مرات ثم مسح برأسه امر سيدیه علی ظاهر اذنيه ثم مسح بها علی جبينه ثم غسل عليه  
الى الكعبين ثلاث مرات ثم قام فركع ركعتين ثم قال توضأت لكم كما رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ثم ركعت ركعتين كما رايتہ رکع قال ثم قال رسول الله حين فرغ من ركعتيه من توضأت كما توضأت ثم رکع  
ركعتين لا يجزئ فيهما نصف غفلة ما بينهما وبين الصلاة بالاس قلت رواه احمد وهو في الصحيح باختصار و  
رجال موثقون اه قلت رواه الدارقطني (ص ۱) بلفظ قال (عثمان) بل هو التوضأ لكم وضوء رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فغسل يديه يديه المرفقين حتى سل طراف العنق بين ثم مسح برأسه ثم امر يديه علی اذنيه  
وجبينه ثم غسل عليه اه وفي التعلیق النخعي (حاشية الدارقطني) قال البخاري في تاريخه في فتح الباري  
اسناد حسن اه فلا يشترط بها علی مسح اللحية عند غسل الوجه وهو المبرور عنه في المقام لان لا

حديث حضرت ابن عمر رضي  
سبح سر كذا جازي في التوضي آثار  
سبح كذا جازي في التوضي آثار  
اسناد دارقطني في رواية كذا  
او تعلیق النخعي في كذا  
صحيح هو ما ذكره

اخیر نا مسلم عن ابن جریر عن عطاء عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
توضا فحسوا العمامة و مسح مقدم راسہ او قال ناصبیتہ بالہاء رواہ الاما  
الشافعی فی مشنہ

لم یفصل فیہ الوضوء فی کل ذلک المسح عند مسح الاذنین کما فی حدیث عثمان و یکون ذلک  
او یا مستقل او حدیث عثمان فیہ تصریح بان ذلک المسح کان عند مسح الاذنین فلا یستدل بہا علی  
المطلوب کما قالہ شیخی والہ تعالی اعلم (فقہا لک لا) فی التلخیص الجدید ص ۲۰ ج ۱) واما کوئہ صلی  
اللہ علیہ وسلم کان کث اللجیۃ فقد ذکر القاضی عیاض وروو ذلک فی حدیث جماعۃ من الصحابۃ  
باسانید صحیحہ کذا قال فی مسلم من حدیث جابر کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کثیر شعر اللجیۃ و  
روی البیہقی فی الدلائل من حدیث علی رضی اللہ عنہ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عظیم اللجیۃ و فی روایۃ  
کث اللجیۃ و فیہا من حدیث ہند بن ابی ہاشم شامی و من حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا و فی حدیث  
ام عبد المہدی و فی لاجئہ کثافتہ اذ قلت قال لعزیز بنی (رج ۱ ص ۱۰۶) لیس نقل حدیث  
علی رضی اللہ عنہ کو قال شیخ حدیث صحیح اذ و حدیث ام معبد رواہ البغوی و ابن شہاب بن ابن  
السکن و ابن مسعود و الطبرانی و الحاکم و صحیحہ و البیہقی و ابو نعیم من طریق حماد بن مسعود  
بن حبیب بن خالد عن ابیہ عن جیدہ فذکرہ بطول المماس فی التلخیص نفس الکبریٰ (رج ۱  
ص ۸۸) مطبوع حیدرآباد) لکن فیہ لفظ کثافتہ لا کثافتہ فحاشی التلخیص الاغلب  
انہ تصحیف من الکاتب فاحتفظہ و فی تاریخ الخلفاء (ص ۱۰۶) مطبوع نجف کئی پتور  
واخرج ابن عساکر من طرق ان عثمان رضی اللہ عنہ کان ربلا ربعة لیس ان قال کثیر اللجیۃ اذ  
و فی تمذیب التمذیب (ص ۴۱ ج ۲) کان (عثمان رضی اللہ عنہ) ربعة حسن الوجہ رفیق  
البشرۃ عظیم اللجیۃ اھ

حدیث حضرت عثمان رضی اللہ عنہ روا  
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
وضو فرمایا اور (مسح کیے وقت)  
عمامہ کو ہٹایا اور اپنے سر سے لگی  
حصہ کا مسح فرمایا۔ رواہ ترمذی  
اس کو امام شافعی نے اپنی مشنہ میں

باب جاگنے کے بعد برتن میں ڈالنے کے قبل ہاتھوں کے دھوئے کا مسنون ہونا۔ حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کسی کو برتن میں سونے کے بعد اسے اس کے ہاتھوں کو تین مرتبہ نہ دھوئے برتن میں نہ ڈالے کیونکہ اس کے ہاتھوں میں کچھ ہو سکتا ہے۔

کریب کہ اسے ہاتھوں سے نہ دھوئے وقت اس کے ہاتھ کھان کھان پر دیکھا ہو

تقسیم ہر اس ارشاد سے کہ اس کو چوبیس بار دھوئے ہاتھوں کو اس کی برکت ہوگی

یہ دھوئے ہاتھوں کو اس کے ہاتھوں میں کچھ ہو سکتا ہے

یہ دھوئے ہاتھوں کو اس کے ہاتھوں میں کچھ ہو سکتا ہے

یہ دھوئے ہاتھوں کو اس کے ہاتھوں میں کچھ ہو سکتا ہے

یہ دھوئے ہاتھوں کو اس کے ہاتھوں میں کچھ ہو سکتا ہے

یہ دھوئے ہاتھوں کو اس کے ہاتھوں میں کچھ ہو سکتا ہے

یہ دھوئے ہاتھوں کو اس کے ہاتھوں میں کچھ ہو سکتا ہے

یہ دھوئے ہاتھوں کو اس کے ہاتھوں میں کچھ ہو سکتا ہے

یہ دھوئے ہاتھوں کو اس کے ہاتھوں میں کچھ ہو سکتا ہے

یہ دھوئے ہاتھوں کو اس کے ہاتھوں میں کچھ ہو سکتا ہے

یہ دھوئے ہاتھوں کو اس کے ہاتھوں میں کچھ ہو سکتا ہے

یہ دھوئے ہاتھوں کو اس کے ہاتھوں میں کچھ ہو سکتا ہے

یہ دھوئے ہاتھوں کو اس کے ہاتھوں میں کچھ ہو سکتا ہے

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا اباہریرۃ اذا توضأت فقل بسم اللہ والحمد للہ فان حفظت کسلا نبرح تکتب لک الحسنات حتی یقربک من ذلک الموضوع الا الطبرانی فی الصغیر واسنادہ حسن (مجموع الزوائد) وفي رد المحتار (رجا احوال) عن شیخ الہدایت للعینی فی الطبرانی فی الصغیر باسناد حسن  
 عن الیراع مرفوعا ما من عبد یقول حين يتوضا بسم الله ثم یقول بكل عضو شہدا ان لا اله الا الله وحده لا شریک لہ ولا شہدا من الخلق اعبدہ ورسولہ ص (مجتبائی) و ذکرہ ابن حبان فی الثقات فی اتباع التابعین کافی تہذیب التہذیب (ج ۳) وفي التقریب (ص ۵۵ مجتبائی) مقبول من الخامسة اه فلا یرد قول بی حاتم والبی ذوقہ انہ مجہول المنقول فی التلخیص الجیر (ص ۲۷ ج ۱) فان من عرفہ عرفہ بعلم فہو علم من ہولہ وجذہ یراج ہی اما بنت سعید بن زید بن عمر وکما فی التلخیص (ص ۲۷ ج ۱) وفي التقریب (ص ۲۸۹ مجتبائی) یقال ان لہا صحبۃ اہل فائت قد صرح بہ الروایۃ بہما عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وفي شرح اخبار العلوم للعلامة السید الزبیدی قال لنودی فی الاذکار وجا فی التسمیۃ احادیث ضعیفۃ عن احمد بن حنبل انہ قال لا اعلم فی التسمیۃ فی الوضوء ہر شأنا ثبتا قال الجاوی فی تخریج الاحادیث لا یرمز من نفي العلم بثبوت العلم و علی التزل لا یرمز من نفي الثبوت بثبوت الضعف لا ختم ان بالثبوت الصخر فلا یثبتي الحكم و علی التزل لا یرمز من نفي الثبوت عن کل فرد تہی عن المجہول و قال بعد ما ساق الاحادیث الواردة فی التسمیۃ کلھا ما قصہ قال ابو الفتح البصری احادیث الباب اما صریح غیر صریح واما صحیح غیر صریح و قال ابن الصلاح ثبت مجموعا ما ثبت بہ الحدیث الحسن العلم ام رج ۲ ص ۳۵۲ (مصری) و قال ابن سید الناس فی شرح الترمذی ولا یعملوہ ہذا الباب من حسن صریح و صحیح غیر صریح (کذا فی المنیل ج ۱ ص ۱۳۱) و قال فی البحر الرائق رینقل حدیث لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله علیہ ۱۲ مولف و ہو ظاہر فی نفي الجواز لکنہ خبر و لا یراد بہ علی الکتاب فمقتضاه الوجوب الا صارت ثم قال بعد اسطر ذکر فی البسوط ان الصح

حدیث صحیح حدیث ابی ہریرۃ  
 روایت کرتے ہیں کہ ان کی تہذیب  
 اللہ تعالیٰ سے ملے گا کہ ابی ہریرۃ  
 جب تہذیب و وضو کیا کہ تو بسم اللہ  
 کہہ لیا کہ اس حدیث کو اس حدیث سے  
 تہذیب پر خلیفہ فرشتہ ہر وضو  
 طرہ سے کتاب تہذیب کی تہذیب  
 لکھتے ہیں گئے روایت کیا اسکو  
 خبرانی نے تصحیف نہیں اور اسناد آگاہی  
 سن کر  
 حدیث حضرت برادر  
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 سے آپ کا یہ ارشاد نقل کرتے ہیں  
 کہ جو تہذیب وضو کرتے ہو (کہہ دو)  
 بسم اللہ کہ پھر ہر وضو وہ ہر  
 وقت اس شہداں لا الہ الا اللہ  
 لا شریک لہ و شہداں عمر  
 عہدہ و رسولہ کہے

[illegible]

ثم يقول حين يفرغ الله بهم جعله من التوابين واجعله من المتطهرين لا فحش له  
ثم انية ابواب الجنة يدخل من ايها شاء فان قام من فور الا ذلك فصله ركعتين بقرا  
فيهما ويعلم ما يقول الفتل من صلواته كيوم ولد تدمه ثم يقال له استأنف العمل  
سراة المستغفر في الدعوات وقال حسن غريب (كنز العمال) وفي الترغيب للحافظ  
المندري قال الامام ابو بكر بن ابي شيبه رحمه الله ثبت لثان النبي قال لا  
وضوء من لم يسبح الله كذا قال ام

١٥

عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لو ان الشق على امتي  
لا فترهم بالنسواك مع كل وجه وءاخرجه مالك والانسائي وصحبه ابن خزيمة  
وذكره البخاري تعليقا باريغ المرام عن زيد بن خالد الجهني قال ما كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يخرج من بيته لشي من الصلوات حتى يستاك في الاطياب  
باسناده لا بأس به (الترغيب) وفي مجمع الزوائد ورجاله موثقون

هو عدم تعليمها للاعرابي لما عليه الوضع، وروى حديث الاعرابي حسنة الترمذي (رج ١٩) و٢ (مختصا) قال المؤلف في تلخيص المجيد ص ٢٤ (ج ١) وقال لبراكنة ما دل وسنناه انه لا فضل لغيره من لم يذكر اسمهم عليه لا على انه لا يجوز وضوء من لم يسمي واجتنب البيهقي على عدم وجوب التسمية بحديث رفاعه بن رافع لا يقيم صلواته احدكم في سبيلك وضوءكما امر الله فيمنس من جهة اخر فقلت نال في حديثه فرفوعا بطوله رواه ابو داود وصححه (ج ١) قوله عن ابى هريرة الخ قلت هو محمول على الاستحباب لا الوجوب لاني ذكر في تفسير الحديث الاول قوله ان العار الخ قال المؤلف لا والله على فضل التسمية وغيره في الوضع وظاهره -

باب سنية استعمال السووك قوله عن ابى هريرة رضي الله عنه قال قال المولى دلالته على تأكيد السووك طاهر نعم لا يدل على السنة الاصطلاحية لانه ليس فيه لفظ وال على مواظبته صلى الله عليه وسلم على السووك الحديث

صغیرو گناہوں کا پاک ہو جاوے گا  
پھر اس سے کہاجاے گا کہ از سر نو عمل  
کر لاتی کہ شے میثات معاف ہو  
اب آئندہ از سر نو میثات کا حکم  
ہوگا روایت کیا اس کو مستغنی  
عن علوت میں اور کہا کہ اس کی سندین  
مترجم ہے کہ لفظ العمل سے قطع کیا گیا ہے  
اور حافظہ مندرجی کی کتاب میں ہے  
میں کہ کہ امام ابو یوسف علی مشعبہ  
رضہ اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک  
محقق طور پر ثابت ہو چکا ہے کہ  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے  
ارشاد فرمایا کہ اگر کسی شخص کا  
وضو نہیں ہوا ہے اللہ کا  
نام نہ لیا یعنی سبحان اللہ  
تقویٰ مطلب ہے یہ کہ وضو  
کامل نہیں ہوا اہل سنت  
کی عہد پیشہ ہو کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد  
فرمایا کہ جو شخص وضو کر اور اس پر  
اللہ کا نام بھی لے (یعنی سبحان اللہ)  
تو اس کا یہ وضو اس کے تمام بدن کا  
پاک کرنے والا ہوگا اور جو شخص وضو  
کرے اور اللہ کا نام نہ لے (یعنی سبحان اللہ)  
نہ کہے تو اس کا وضو صرف اس کے  
اعضائے وضو کا پاک کرنے والا ہوگا  
روایت کیا اسکو ازرقنی اور ابن ماجہ  
جس کے کشفوہ اور کثرہ اعمال میں ہے  
اور اگر ہم اسکا وجہ فی توفیقوں میں  
کچھ بھی پاک نہ ہوا کہ وضو کی وضو  
ایسی ہی دروضو تمام عبادت افعال  
اس پر ایمان نہ ہو کہ مٹے ہیں کہ اللہ  
ایمان کامل نہیں اس کو کتاب پر  
ایمان کامل نہیں بلایا اسی اثر یہ تھا  
کہ ایسے اہل ایمان اور مگر اگر کسی  
بھی محبت کا تعلق ہو اور جہاں میں  
اس میں کوئی شک نہ ہو ایمان میں

سید احمد علی خان  
محمد علی خان  
محمد علی خان  
محمد علی خان  
محمد علی خان

ہرگز دے وقت وضو کے ساتھ  
 مسواک کرنے کا حکم راجب ادا  
 روایت کیا اسکو ان جہان نے  
 اپنی صحیح میں حدیث حضرت  
 عائشہ رضی فرمائی ہیں کہ حضرت  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 فرمایا ہے کہ مسواک کرنا مذکورہ  
 صاف کرنے والا اور اندر اور  
 کرنے والا اور روایت کیا ہے اسکو  
 ابوہی نے اور روایت کیا ہے اسکو  
 اور سانی نے ساتھ اساتذہ صحیح  
 تقویٰ، بحر حیات ابوہریرہ صحیح  
 کرنے پر تاکید کا ہونا معلوم ہو  
 لیکن اسکے سنہ ۴۰۰ طحاوی صحیح  
 اس حدیث میں کوئی دلیل نہیں ہے  
 مگر اسکے بعد کی حدیث میں اپنی  
 شریفہ کا بیان ہے کہ آپ اپنے سر  
 سے بغیر مسواک کرنے کے نماز کیلئے  
 تشریف نہیں لائے تھے یہی اپنی  
 دائمی عادت شریفہ تھی اسلیئے  
 صراحہ مسواک کے سنت یعنی  
 پیچھے پر دلالت کرتی ہے لہذا صاحب  
 دہانہ کا مسواک کو سنت کہنا اپنی  
 بیان کرنا کہ آپ ہمیشہ مسواک کیا کرتے  
 تھے صحیح ہوگا صورت مسواک کو اپنی  
 کہ دانتوں کے چوڑان میں مسواک کر  
 کیونکہ ابوداؤد نے کراہی میں روایت  
 کیا ہے کہ جب تم مسواک کرو تو چوڑان  
 میں مسواک کرو اور زبان کے ٹول  
 میں مسواک کر فی جہاں ہے جیسا کہ  
 صحیحین میں ابویہی کی حدیث  
 میں ہے کہ یعنی چوڑان میں کراہ  
 کرنا صرف دانتوں ہی میں  
 ہے مگر زبان میں مسواک ٹول  
 میں کرے۔



الذي بعده صرح فيه فان فيه لفظ كان للدال على المطلوبية صرح قول صاحب الهداية (رج ٥)  
والمجتبى) وسنن الطهارة الى ان قال السلوك لانه عليه السلام كان يواظب عليه احد وما قول  
الشيخ ابن الهائم في فتح القدير (رج ١ ص ٢٢ مصرى) حيث قال المطلوبية عن الوضوء ولم اعلم شيئا  
هنا فيها الى ان قال بذكر الاحاديث الواردة في فضل الاستنساك غاية ما يفيد النذب وهو لا يستلزم  
سوى الاستنجاب فقتصر على علمه والمطلوبية قد ثبتت كما عرفت دلالة ليقية الاحاديث على فضل السلوك  
عن الوضوء ظاهرة واما ما اخرجنا عنه عن ابى هريرة مرفوعا قال ان اشق على امتي لامرهم بالسوء ان  
كل صلوة كما في مثل الاوطار (ص ١٠١ ج ١) فلفظ عند كل صلوة فيه مضان مقدراى عند وضوء كل صلوة  
والاحاديث المذكورة مفسرة لمراد الحديث الاسما حديث ابن جابر ايضا الاستنساك حكم معقول  
وبدل عليه آخر احاديث الباب وهو يقتضى ان يكون السلوك مع الوضوء لا عند الصلوة فان التفسير  
يحصل بالوضوء فاقسم فان قيل يمكن العمل به هنا بالمطلق على اطلاقه وبالمقيد على تقييده فيستلزم  
عند الوضوء وعند الصلوة ايضا قلنا لا يمكن اذ الوجه المعنى فان الطهارة بالسلوك لما حصلت بالاستنساك  
في الوضوء قال استنساك بعد ذلك عند الصلوة يكون لغوا وتخصيلا للمحال في لفظ عند كل صلوة اشارة  
الى ان تطهير الشئ منه هو الصلوة وفي لفظ كل وضوء الى ان محل الاستنساك هو الوضوء نامل واما في الحديث

تاریخ ۱۹ ص ۱۹  
تاریخ ۲۰ ص ۲۰  
تاریخ ۲۱ ص ۲۱  
تاریخ ۲۲ ص ۲۲  
تاریخ ۲۳ ص ۲۳  
تاریخ ۲۴ ص ۲۴  
تاریخ ۲۵ ص ۲۵  
تاریخ ۲۶ ص ۲۶  
تاریخ ۲۷ ص ۲۷  
تاریخ ۲۸ ص ۲۸  
تاریخ ۲۹ ص ۲۹  
تاریخ ۳۰ ص ۳۰  
تاریخ ۳۱ ص ۳۱  
تاریخ ۳۲ ص ۳۲  
تاریخ ۳۳ ص ۳۳  
تاریخ ۳۴ ص ۳۴  
تاریخ ۳۵ ص ۳۵  
تاریخ ۳۶ ص ۳۶  
تاریخ ۳۷ ص ۳۷  
تاریخ ۳۸ ص ۳۸  
تاریخ ۳۹ ص ۳۹  
تاریخ ۴۰ ص ۴۰  
تاریخ ۴۱ ص ۴۱  
تاریخ ۴۲ ص ۴۲  
تاریخ ۴۳ ص ۴۳  
تاریخ ۴۴ ص ۴۴  
تاریخ ۴۵ ص ۴۵  
تاریخ ۴۶ ص ۴۶  
تاریخ ۴۷ ص ۴۷  
تاریخ ۴۸ ص ۴۸  
تاریخ ۴۹ ص ۴۹  
تاریخ ۵۰ ص ۵۰  
تاریخ ۵۱ ص ۵۱  
تاریخ ۵۲ ص ۵۲  
تاریخ ۵۳ ص ۵۳  
تاریخ ۵۴ ص ۵۴  
تاریخ ۵۵ ص ۵۵  
تاریخ ۵۶ ص ۵۶  
تاریخ ۵۷ ص ۵۷  
تاریخ ۵۸ ص ۵۸  
تاریخ ۵۹ ص ۵۹  
تاریخ ۶۰ ص ۶۰  
تاریخ ۶۱ ص ۶۱  
تاریخ ۶۲ ص ۶۲  
تاریخ ۶۳ ص ۶۳  
تاریخ ۶۴ ص ۶۴  
تاریخ ۶۵ ص ۶۵  
تاریخ ۶۶ ص ۶۶  
تاریخ ۶۷ ص ۶۷  
تاریخ ۶۸ ص ۶۸  
تاریخ ۶۹ ص ۶۹  
تاریخ ۷۰ ص ۷۰  
تاریخ ۷۱ ص ۷۱  
تاریخ ۷۲ ص ۷۲  
تاریخ ۷۳ ص ۷۳  
تاریخ ۷۴ ص ۷۴  
تاریخ ۷۵ ص ۷۵  
تاریخ ۷۶ ص ۷۶  
تاریخ ۷۷ ص ۷۷  
تاریخ ۷۸ ص ۷۸  
تاریخ ۷۹ ص ۷۹  
تاریخ ۸۰ ص ۸۰  
تاریخ ۸۱ ص ۸۱  
تاریخ ۸۲ ص ۸۲  
تاریخ ۸۳ ص ۸۳  
تاریخ ۸۴ ص ۸۴  
تاریخ ۸۵ ص ۸۵  
تاریخ ۸۶ ص ۸۶  
تاریخ ۸۷ ص ۸۷  
تاریخ ۸۸ ص ۸۸  
تاریخ ۸۹ ص ۸۹  
تاریخ ۹۰ ص ۹۰  
تاریخ ۹۱ ص ۹۱  
تاریخ ۹۲ ص ۹۲  
تاریخ ۹۳ ص ۹۳  
تاریخ ۹۴ ص ۹۴  
تاریخ ۹۵ ص ۹۵  
تاریخ ۹۶ ص ۹۶  
تاریخ ۹۷ ص ۹۷  
تاریخ ۹۸ ص ۹۸  
تاریخ ۹۹ ص ۹۹  
تاریخ ۱۰۰ ص ۱۰۰

رج ٢ ص ١٣٣١ السلوك واجب غسل الجمعة واجب على كل مسلم رواه النعماني في كتاب السلوك عن  
عبد الله بن عمرو بن محله ورافع بن خديج معاصم فوعا قال الشيخ حديث حسن انه قال الجواب عن المعنى  
قريب من الواجب فقيته ناك في شرح مسلم للإمام النووي (رج ١ ص ١٣٤) ان السلوك سنة ليس بواجب  
في حال من الاحوال لاقى الصلوة ولا في غير ما يجمع من بعثه في الاجماع اهـ وبما في الجواب عن  
وجوب غسل الجمعة في بابه ثم اعلم ان الاصابع تقوم مقام السلوك عند نقضه فففي التلخيص الجدير (ص ٢٥)  
ج ١) حديث يجرى من السلوك الاصابع رواه ابن عدي والدارقطني والبيهقي من حديث عبد الله  
بن المشي عن النضر بن انس عن ابن عمر (اي مرفوعا) وفي اسناده نظر وقال البصير المقدسي لا ارى  
بسنده بأسا الى ان قال صاحب التلخيص اصح من ذلك ما رواه احمد في مسنده من حديث علي بن  
ابن طالب انه دعا بكوز من ماء فغسل وجهه كغسله لثا ونقص فادخل بعض اصابعه في فيه الحديث في  
آخره هذا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ قلت الاختلاف في التلخيص غير مضر في الاحتجاج بالحديث  
ففي الجواب الثاني (ج ١ ص ١٣٣١ مطبوع جيد رابا) واذا اقام ثقة اسنادا اعتمد ولم يبال بالاختلاف  
وكثير من احاديث الصحيحين لم يسلم من مثل هذا الاختلاف وقد فعل البيهقي مثل هذا في اول الكتاب في  
حديث هو الطهور ماؤه حديث بين الاختلاف الواقع فيه ثم قال الا ان الذي اقام اسناده ثقة اودعه  
في الموطا واخرجه ابو داود في السنن اهـ وفي تخرج الزيلعي (ص ٢٦٥ ج ١) في حديث ابى داود  
لا يزال الله يقبلنا على العبد الخ قال المنذري في خواشيه ابى الاحوص من هذا لا يعرف اسمه وهو مولى  
بنى ليث قيل لم يبق في عفا لم يرو عنه غير الزميري قال يحيى بن معين ليس بشي وقال لكرابيسي ليس بشي  
عندهم قال النووي في الخلاصة هو فيه جهالة لكن الحديث لم يضعفه فهو من عنده انسخي قلت قاعدة في  
داود في سنة انه اذا لم يضعف حديثا فصاح عنده وفي التلخيص الجدير (ص ٢٥ ج ١) في حديث كل  
فيه البيهقي ما لا يثبت قد احتج بهذا الحديث احمد وابن المنذري في جزء ما بذك دليل على صحته عندهما اهـ في  
مجمع الزوائد (ج ١ ص ١٤١) عن كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف المزني عن ابيه عن حبه قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم الاصابع تجري مجرى السلوك اذا لم يكن سلوك رواه الطبراني في الاوسط وكثير

والاختلاف في صحيح الحديث غير مضر في الاحتجاج به

قاعدة ابى داود في صحيحه



ضعيف وقد حسن الترمذي حديثه قلت وقد عرفت ان الاختلاف غير مضر وقد يحل على هذا التقيد كذا  
 المطلق فيكون اجزاء الاصابع من السواك عند فقده وقد ورد ما يدل على انه يستاك في الانسان ع  
 وفي اللسان طولاً ففي التلخيص الجدير ص ٣٣ ج ١ البوداود في مراسيل من طريق عطاء (مرفوعاً) بلفظ اذا  
 شترتم فاشربوا مصاً واذا استنتم فاستاكوا عوا وفيه محمد بن خالد القرشي قال ابن القطان لا يعرف قلت  
 وثقة ابن معين وابن بيان اه قلت عطاء بن رباح كما هو مذكور في المراسيل (ص مصرى)  
 وهراسيله ضعيفة فلا يصلح للاحتجاج عند اخذ في تهذيب التهذيب (ج ٤ ص ٢٢٢) قال علي بن المديني  
 مراسلات مجاهد احب الي من مراسلات عطاء بكثير كان عطاء ياخذ عن كل فرفق بالفضل بن ياد عن احمد مراسلا  
 سعيد بن المسيب اصح المرسلات ومراسلات ابراهيم لاباس بها وليس في المرسلات اضعف من  
 مراسلات الحسن وعطاء فانها كانت ياخذان عن كل واحد اه قلت فانه امرسل ضعيف لكل الموضع  
 موضع الفضائل وهم يكتفون بالضعاف فيها على ان الحافظ قال في فتح الباري (ص ١٢١)  
 وله شاهد موصول عند العقيلي في الضعفاء اه وسيماني تحقيق مراسيل الحسن البصري والنعني في بعض  
 المواضع من عبادات هذا الكتاب في التلخيص الجدير ص ٣٣ ج ١ هذا انما هو في الانسان ما في اللسان  
 فيستاك طولاً كما في حديث ابى موسى رضي في الصحيحين ولفظ احمد وطرف السواك على لسانه سين  
 فوق قال الراوي كانه ليس طولاً اه وينبغي ان يستاك بسواك من اراك ففي التلخيص الجدير ص ٣٣  
 ج ١ عن ابن مسعود قال كنت احبني لرسول الله صلى الله عليه وسلم سواكاً من اراك رواه ابو يعلى الموصلي  
 في مسنده واخرجه ابن جبان (في صحيحه) والطبراني في المعجم وصححه الضياء في احكامه وفي مجمع الزوائد  
 (ج ١ ص ١٨٨) عن ابى حنيفة رضي الصباحي قال كنت في الوفد الذين اتوا رسول الله فزودوا الا  
 نتاك به فقلنا يا رسول الله عندنا البحر يد ولكننا نقبل كرامتك وعطيتك فقال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر لعمد القيس اذا سلبوا طائعين غير مكرمين اذ قبح  
 قوم لم يسلموا الا تهازوا يا مولود ربهين رواه الطبراني في الكبير واسناده حسن اه  
 له في المصالح ما توارثه كسب كسبة خاشع درنيا به ١٢ است

مراسيل عطاء بن رباح في بعض المواضع

جلال

عن ابی وائل شقيق بن سلمة قال شهدت علي بن ابي طالب و عثمان بن عفان يؤذنان  
ثلاثا ثلاثا و افرح المصطفى من الاستنشااق ثم قال اهكذا رأينا رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يؤذنان اذ ابو علي بن السكندر في صحاحه راتلميم الحبيب سئل  
ابن ابي عمير عن الوضوء فقال رأيته عثمان بن عفان سئل عن الوضوء فقال بهاء  
فانقيضه فاصغها على يده اليمنى ثم ادخلها في الماء فتمضمض ثلاثا و استنشق ثلاثا  
و غسل وجهه ثلاثا ثم غسل يده اليمنى ثلاثا و غسل يده اليسرى ثلاثا ثم ادخل  
يده في اخذ ماء فمسح براسه و اذنيه فغسل بطونهما و ظهرهما مرة واحدة ثم غسل  
رجليه ثم قال اين السائلون عن الوضوء هكذا رايت سئل عن الوضوء و سئل يتوضأ

**باب** مسينة المصنفنة والاستنشااق وتجديد الماركل واحدهما والبا للثمة بينهما في غير زمان المصوم  
قوله عن ابى وائل الخ قال المولف في التعليق الحسن المولف آثار الحسن بعد نقل هذا الحديث قلت لم اظفر  
باسناده ولكنه اخرجها الحافظ في التلخيص وعزاه اليه ونقطه واما رواية علي عثمان فيمنع فيه المراتج الامام (اي  
امام الحرمين) المولف في النهاية واكره ابن الصلاح في كلامه على الوسيط فقال لا يعرف ولا يثبت  
بل روى ابو داود عن علي بن فضال قلت روى ابو علي بن الحسن في صحاحه من طريق ابى وائل شقيق  
بن سلمة ثم ساق الحديث ثم قال فهذا صريح في الفصل فقبل انكار ابن الصلاح انتهى قلت في كلام  
الحافظ يدل على ان الحديث صحيح والبا علم بالصواب اصل قلت ظاهرا فلفظ واذا يدل على تجديده  
الماركل احدهما وان كان يحتمل ان المضمين يستنشق من با واحد مع الافراد قوله قال ابو بشر الخ  
قال المؤلف دلالة على الجزالة من الباب باهرة قوله عن عمرو بن يحيى الخ قلت فيه لفظه كان  
الالة على الاستمرار فثبت به الجزء الاول من الباب وقال احكامه العيني في شرح الهداية والحجاب  
عن كل ما روى في ذلك (اي الجمع بين المصنفنة والاستنشااق) المولف في مجموعهم على الجواز  
رج اص ٩٢ كشوري قلت في التلخيص بحير ص ٩٢ ج ١ واما حديث عبد الله بن زيد بن عاصم

رہی بی و دونوں کے لئے عدا جہا  
 پانی لیا) پھر سہرا یا کہ اسی طرح  
 دیکھا نہ تھے کہ رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کو کدو کا پنے  
 وضو فرمایا اور اہت کیا اس کو  
 ابن مسکن نے اپنی مجلس میں  
 حدیث حضرت ابن ابی ہشام  
 سے لوگوں کے کیفیت وضو کا  
 سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے  
 حضرت عثمان کو دیکھا کہ جب اپنے  
 وضو کے بارہ میں سوال کیا گیا  
 تو اپنے پانی منگوا کر اپنے پاس  
 وضو کر دیا برتن لایا کیا اپنے  
 بسکے اپنے دانے ہاتھ دھکا یا  
 رہی بی بی بن ماری مثال کرنا  
 ہاتھ کو دھوا پھر ہاتھ کو پانی  
 میں ڈالا اور ہاتھ میں لائی کھینچا  
 پھر حقیر شہید کی اور میں مرتبہ  
 میں پانی دیا اور میں مارا جانے  
 دھوا پھر حقیر میں دھوا پھر پنے  
 اور بائیں ہاتھ کو دھوا پھر پنے  
 ہاتھ کو بائیں ہاتھ کی لیا  
 پھر اپنے سر اور دونوں کانوں  
 کے ظہر اور اہل کان کا یہ مرتبہ  
 مس کیا بعد ان دونوں پیر  
 دھوی پھر فرمایا کہ لوگ کہان  
 ہیں جو کیفیت وضو کا سوال  
 کرتے تھے (اور ان کو مخاطب  
 کر کے فسہ بایا کہ اسی طرح  
 میں نے رسولی الصلی اللہ  
 وسلم کو وضو کرتے ہوئے دیکھا ہو  
 وایت کیا کہ اس کو اللہ داد ہے

سنة المئتين وثمانين وثمانمائة وواحد من ايامنا الغزيرة التي عجزت ان

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱







حدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما  
 فرماتے ہیں کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دونوں کانوں کے اندر اور باہر مسح کیا اور فرمایا  
 (راوی حدیث) انا اور بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کانوں کی مسح کرنے وقت اپنی انگلیوں کو انچ کا کر کے سر پر غرض سے اعلیٰ کیا روایت کیا اسکا بوداودنے۔  
 حدیث حضرت ربیع بنت معوذہ رضی اللہ عنہا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا منہ کراہیا نہ کرے نہ فرقی نہ پڑے نہ دونوں انگلیوں سے نہ کو انچ و دونوں کانوں سے نہ کو انچ میں داخل کیا روایت کیا اسکا بوداودنے فقیر محمد اسلمی اول حدیث سے مراد اس بات پر لا کرتی ہے کہ آپ نے ایک ہی دفعہ پانی بیکر سے اور قانون کا مسح کیا اور قانون کے مسح کے لیے چاہا پانی نہیں لیا اندازہ ثابت ہو گیا کہ کانوں کا مسح سب سے پہلے ہونا چاہیے اور کان باب مسح میں حکم سے ہیں داخل ہیں چنانچہ دوسری حدیث میں موجود ہے کہ آپ نے ہر ارشاد فرمایا کہ دونوں کان سے میں داخل ہوں اور ظاہر ہے کہ یہ مقتضی اس سرمانے سے ہے یہاں جو حکم شرعی کا جس میں وضو کی اعلیٰ ہے اس سے اس مسح میں کان بھی حکم سے ہیں ہیں اور شائع کیا ہے اس سے اور یہ مقتضی ہے کہ ہر کان میں سے کان تک مسح ہونا چاہیے۔  
 حدیث کا ہے۔

(المنکر من قبل هذا) قال ومسيح (رسول الله) باذنيه ظاهرهما وباطنهما مراد  
 هشام وادخل اصابعه في صمغ اذنيه مراد ابوداؤد وسكت عنه (رجل اصل) وفي  
 التلخيص الجبير (ص ۳۳ ج ۱) ابوداؤد والبطي وحين حديث المقدم بن معاذ يكره و  
 اسناد حسن احمد بن حنبل ابراهيم بن سعيد قال حدثنا وكيع قال حدثنا الحسن بن  
 صالح عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن الربيع بنت معوذان النخعي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 توصا فادخل اصبعيه في فجري اذنيه رواه ابوداؤد وسكت عنه (ص ۱۹ ج ۱)  
 مجمل الوارد يمكن ان يقال ان الاجمل قد وقع على ان مسح الاذنين لا يجزئ عن مسح الرأس ففي روضة  
 الامنة (ص ۸) ولا يجوز الاقتصار بالمسح على الاذنين عوضا عن مسح الرأس بالاجمل اه فالاجمل يكون  
 مانعا عنه قوله عن عبد الله بن زيد الخثعمي قال لما كنت وقد خرجت للاستدلال في حديث ابن عباس مثله  
 وفي التلخيص الجبير في اللفظ المذكور عنه في المتن مانعه وفي حديث ايضا انه مدح اه قلت قواه جماعة كرات  
 ذلك لم اطلع على ما يدل على الادراج وغايته الاختلاف في الثبوت وهو غير مضر في الاحتجاج بالحدیث  
 فاما في تدریب الراوی (ص ۱۸۹) ومثاله (ای الحدیث المشہور) وهو ضعیف الاذنان من الرأس  
 مثل به الحاکم اه قلت قد عرفت صحة مسنده فهو صحيح مشهور ودلالة بقية احادیث الباب على الخبر المذكور  
 منه ظاهرة وقد ورد من الاحادیث ما يدل على ان الاذنين ليستا من الرأس قلنا ذكرتم نجيب عن فضی  
 التلخیص الجبیر (رج ۱ ص ۳۳) حدیث عبد اللہ بن زید فی صفته وصفه رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انه  
 توصا فمسح اذنيه باصبع اليمى مسح بالرأس الحاکم باسناد وطاهر الصحة من طريق حرمله عن ابن عباس  
 عمرو بن الحارث عن جابر بن واسم عن ابيه عنه واخرجه البيهقي من طريق عثمان الدارمي عن ابي حنيفة  
 خارجة عن ابن وهب بن مفضل فانخذلاذنيه ما خلافت السار الذي اخذ لرأسه فقال هذا اسناد صحيح انتهى لكن  
 ذكر الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد في الامام انه رأى في رواية عن ابن قتيبة عن حرمله بهذا الاسناد  
 ونظرة مسح رأسه بما غير فضل يديه لم يذكر الاذنين قلت وكذا هو في صحيح ابن جابر عن ابن اسلم  
 عن حرمله وكذا رواه الترمذي عن علي بن خنيس عن ابن عباس اه وفي موطا الامام مالك (ص ۱)

قلت وقد روى الترمذي (رج ١ ص ١٠٠) مجتباي، حدثنا عن عبد الله هذا عن أبيه  
ثم قال حسن صحيح ورواه في أوائل كتابه (رج ٣ ص ١٠٠) عبد الله بن محمد بن عقيل هو  
صديق وقد تكلم فيه بعض أهل العلم من قبل حفظه وسمعت محمد بن اسمعيل يقول  
كان أحمد بن حنبل يثق بن إبراهيم والحميدي مجتبتين مجتبتين عبد الله بن محمد بن  
عقيل قال محمد (البخاري) وهو مقارب لحدثنا قلت كفي به قد ولا سيما  
إذا وافقه فيه غيره أيعتد ببقية رجال المسند من رجال مسلم  
عن نافع بن عبد البر بن عمر كان يأخذ المار بأصحابه لاؤنيه له واستناده صحيح طليل والجواب عن  
الحديث المرفوع بأنه تكلم فيه كما ينظر من قول صاحب التلخيص لكن ذكر الخوفي بفتح الميم (رج ٩ ص ٩٠)  
(ج ١) وعنه (أي عبد البر بن عمر) أنه رأى النبي يأخذ لاؤنيه من خلف المار الذي أخذه لرا  
آخره البهقي وقال استناده صحيح وصحة الترمذي البيضاء وهو عند مسلم من هذا الوجه بل ينفذ ومسح برأسه  
بما غير فضل يديه وهو المحفوظ له ومعنى قوله صحيح الترمذي أنه صحيح بل ينفذ الترمذي (رج ٩ ص ٩٠)  
(ج ١) مجتباي) مسح رأسه بما غير فضل يديه أنه حافظه وان سلم أنه ثابت بأنه يمكن أن يروي  
الحديثان باستناد واحد فالجواب عنه ما قاله في نصب الراية (رج ١١ ص ١١) وما ذهب إليه  
أصحابنا أولى لكثرة رواة ولقد وطرقه والتجريد بما وقع بيان الجواز له وفي نيل الأوطار (رج ١٥ ص ١٥)  
قال ابن القيم في السري لم يثبت عنه (صلى الله عليه وآله وسلم) أنه أخذ لهما ما جديدا وإنما  
صح ذلك عن ابن عمر (رج ١ ص ٩٦ و ٩٧) من  
المرفوع بأنه محمول على أنه لم يبق في كفه بل فلهذا أخذه ما جديدا قلت والجواب  
عن الموقوف أنه لم يفعل ذلك علما بالماز دون الأول لانه لم يبق في كفه بل  
فأفهم ١٢  
قوله عن ابن عباس في الحديث الرابع أنه أخبرنا حديث الباب قال لم  
ولا التماس على الخبر الثاني من الباب ظاهره -

U

عن عثمان بن عفان ازال النبي صلى الله عليه وسلم كان يخليل لحبيته رواه الزهري في قال  
هذا حديث حسن صحيح وفيه ذبوع المرام وصححه ابن خزيمة عن عائشة عن ابي هريرة عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم كان اذا توضأ اخلل لحبيته بالماء رواه احمد ورجال موثقون في  
(مجمع الزوائد) واسناده حسن (التلخيص الحبير) عن ابن ابي عمير عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كان اذا توضأ اخلل لحبيته بالماء رواه احمد ورجال موثقون في (مجمع الزوائد) واسناده حسن (التلخيص الحبير) عن ابن ابي عمير  
عن عثمان بن عفان ازال النبي صلى الله عليه وسلم كان يخليل لحبيته رواه الزهري في قال  
هذا حديث حسن صحيح وفيه ذبوع المرام وصححه ابن خزيمة عن عائشة عن ابي هريرة عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم كان اذا توضأ اخلل لحبيته بالماء رواه احمد ورجال موثقون في  
(مجمع الزوائد) واسناده حسن (التلخيص الحبير) عن ابن ابي عمير عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كان اذا توضأ اخلل لحبيته بالماء رواه احمد ورجال موثقون في (مجمع الزوائد) واسناده حسن (التلخيص الحبير) عن ابن ابي عمير

باب سنية ثعلب السنية وكيفية قوله عن عثمان رضي الخ قال المؤلف دلالة على الحجة  
الاول من الباب ظاهرة فان فيه لفظه كان دلالة على الاستمرار وبتثبت السنية  
قوله عن عائشة رضي الخ دلالة على الحجة والاول من الباب ظاهرة قوله عن انس رضي  
الخ الثالث من احاديث الباب قال المؤلف دلالة على الباب ظاهرة وانما  
لم يكن ثعلب واجبا بالامري قوله عليه الصلوة والسلام بهذا امرني بربى لما ذكرني عدم  
وجوب المصنعة والاستثنا قوله حدثنا محمد بن الصنفار الخ قلت قال في التلخيص  
بعد نقله رجاله ثقات الا انه معلول قال الذهلي ثنا يزيد بن عبد ربه ثنا محمد بن حرب عن  
الزبيدي انه بلغه عن انس وصححه ابي كم قبل ابن القطان ايضا ولم تقف هذه المسئلة  
عندها فيسم احد قلت هذا هو الصحيح عندي فانه لا يحسن ان ترد الطريق الصحيحة بالطريق  
الصحيحة ويمكن ان الزبيدي بلغه الحديث او لا بغير واسطة الزهري او مختصرة لفظه  
فلم يصحح بالزهري ثم حدثه الزهري او زال العذر في غير ذلك الوقت فصح به فافهم  
ودلالة على الباب ظاهرة قوله عن انس رضي الخ الخامس من احاديث الباب قلت  
دلالة على الباب ظاهرة وقد تكلم في اسناد الحديث بكلام غير مفيد وقد تولى رده

باب ختم الہی کے  
سندت ہو اور اسکی  
کیفیت کا

حدیث سیف حضرت عثمان رضی اللہ عنہ  
سے روایت ہو کر محمد بن یحییٰ علیہ السلام  
اور انہی پریش مبارک میں خلیل  
فسر یا باکر سے تھے روایت کیا  
اس کو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث  
حسن صحیح ہے حدیث سیف حضرت  
عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ  
پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم صفت  
و خود فرماتے تو ریش مبارک میں  
پانی سے خلیل فرمایا کرتے تھے  
روایت کیا اس کو احمد نے  
اور اسناد اس کی حسن ہے۔

حدیث حضرت ابراہیم علیہ السلام سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وضو کرایا تو آپ نے اسے دھوئے (وقت) اپنی ٹھوڑی کے نیچے دھتیلی، داخل کی پھر اسے اپنی ریش مبارک میں خلل نہ مایا میں نے عرض کیا یہ (یعنی خلل کرنا) کیا ہے آپ نے فرمایا کہ ایسے رب عر و جل نے مجھ کو اس کا حکم فرمایا ہے روایت کیا اس کو طبرانی نے اوسط میں۔

[illegible]





حدیث مستور دین شہاد فہری  
سے روایت ہوا انھوں نے کہا

وفیہ صلح مولی التوبة وهو ضعیف لکن حسنہ البخاری لاندہ من فرایۃ موسی بن  
عقبة عن صالح وسماع موسی منہ قبل ان یختلط عن المستورین شداد الفہری  
قال رايت النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا توضأ دلك اصابع رجلیه بخنصره ثم ادا  
الترقی فی وقال هذا احد بیث غریب لا تعرفه الا من حدیث ابن لہیعۃ  
وفي التلخیص الجید لکن تابعہ اللیث بن سعد وعمر بن الحارث الخوجه البیہقی  
وابو بشر الدولابی والد ارطقی فی غرائب مالک من طریق ابن وهب عن  
الشافیة وصحہ ابن القطان عن عبد اللہ بن زید ان النبی صلی اللہ  
تعالی علیہ وسلم اذ یبش فی یمن یدک ذراعیہ اخرجه احمد وصحہ  
ابن خنیس (بلوغ المرام) وفي البیہقی وصحہ ابن السکن (التلخیص الجید) وذكر فیہ  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم توضأ فجعل یقول هكذا یدک رواہ احمد  
وفیہ فهو احدی روایات حدیثہ المشہور

عن ابن عمر رض قال کان رسول اللہ ص اذ توضأ عرك عارضیہ  
بعض العمار ثم شبك لحيته باصابعه من تحتها رواہ ابن ماجہ  
والدارقطنی والبیہقی وصحہ ابن السکن (التلخیص الجید) وذكر فیہ  
كلاما غیر مضر لعدم اعتبار الاختلاف فی التصحیح وقد عناه العزیز  
الی ابن ماجہ ثم قال اسناد حسن

فان لفظ كان فی آخر الحدیث بدل علیہ والحدیث ان کافج ذکر دلك العارضین فقط لکن الظاهر ان  
صلی اللہ علیہ وسلم یواطی علی دلك کل ما ذکر فی احادیث الباب وفي الدر المختار وابن السکن  
الدلك وفي رد المختار ای بامر الرید ونحوها علی الاعضاء المعسولة علیہ وعمره  
فی نسخ من المندوبات ولم یتابع علیہ فی البحر والنہر نعم تاویہ المصنف فیما یاتی اھـ  
ج امصری قلت فتعارض قول صاحب الدر وجعله صاحب البحر التہرئة وصاحب المنذ

کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو  
دیکھا کہ جب آپ وضو کرتے  
تھے تب انہی دونوں پر ذکی  
انگلیوں سے چٹکیا سے طال دیا  
تھے روایت کیا اسکو ترمذی  
اور کہ اگر یہ حدیث حسن غریب  
سے ہے اس کو پھر ابن ابی عمیر  
روایت کے جن میں بھی تھے  
حدیث حضرت عبداللہ بن  
سے روایت ہو کہ انھوں نے  
کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو  
وضو کیلئے درتالی نہ پانی  
لا گیا یعنی انور بن بھر پانی سے  
وضو کیا پس انی روایت سے  
سارہ وضو کیا کہ بیرون سما  
جاتے ہیں اور ہم نے جو ترجمہ کیا  
اواس پانی کا فرق بھی سارے  
وضو کیا کہ بی با اور اپنے  
ہاتھوں کو کہیں تک ملتے تھے  
روایت کیا اسکو امام احمد نے  
اور صحیح کی سنی ابن خریز نے  
یہ مقدار چار ہوا لہذا سے وضو  
کے پانی کی اور طریقہ یہ نہیں  
اپنے اس وقت لو پانی میں کروٹیں  
اور اعضا کو چھو طرح وضو  
ابیں جیسے رہی پانی صرف ہو  
حدیث حدیث ابن زید بن عمر  
سے روایت ہوا انھوں نے کہا کہ نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا  
اور اعضا کو ملنے لگے روایت  
کیا اسکو امام احمد نے  
عمر سے روایت ہوا انھوں نے  
کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
جب وضو فرماتے تھے تو کہتے تھے  
خدا ساروں کو ملے تھے پھر بھی  
یہ (انی) کہیں مبارک ہیں انہی  
انگلیوں سے دھوئے روایت کیا  
اسکو بھی امام احمد نے اور انھوں نے

اور میں نے اسکو بھی دیکھا کہ

باب اس بیان میں کہ حضور میں تین بار اعضا رکاوٹ ہونا سنت ہے اور ایک بار یا دو بار دھونا جائز ہے اور میں بارہ تھے زیادہ دھونا منع ہے عمران آزاد کردہ غلام حضرت عثمان سے روایت ہے کہ انھوں نے ۲۷ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ جلد اول انھوں نے ایک برتن (پانی کا)

عبداللہ

14

[illegible]

حل ثنا عبد العزيز بن عبد الله الاوليسي قال حدثني ابراهيم بن سعد عن  
شهاب بن عطاء بن يزيد اخبره ان جمران مولى عثمان اخبره انه رأى عثمان  
بن عفان دعا با ناء فخرج على كفيه ثلث مرات غسلها ثم دخل بيته في الاناء  
فغصه واستنثر ثم غسل وجهه ثلثا ويديه الى المرفقين ثلث مرات ثم مسح برأسه  
ثم غسل رجله ثلث مرات ثم الكعبين ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله  
وسلم من توضأ نحو وضوئي هذا صلى ركعتين لا يجداث فيهما لنفسه غفر له نقب  
من ذنبه رواه البخاري عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله  
وآله وسلم من اغتسل بوجهه ويديه مرة ورجليه مرة وقال هذا وضوء من لا يقبل الله  
منه غير ثم مكث ساعة ودعا بوضوء فغسل وجهه ويديه مرتين مرتين  
ثم قال هذا وضوء من يقبل الله له الاجرة مكث ساعة ودعا بوضوء فغسل  
وجهه ثلثا ويديه ثلثا ثم قال هذا وضوء نبيكم ووضوء النبيين قبله وقال قلبي  
رواه ابو علي بن السكن في صحيحه (التمخيص الحبير)

باب سنية تكرار الغسل في الثلث وجوازه مرة او مرتين وكون الزيادة على الثلث ممنوعاً **قوله** حدثنا الخ قال المولى دلالة على الجواز الاول من الباب مع انضمام حديث عبد الله بن زيد المذكور في باب سنية الغضم ضد الدال على المواظبة بظاهرة وفي العزيزي راجع ص ١٥٢ كان صلى الله عليه وسلم يتوضأ واحدة واحدة واثنين اثنين وثلاثاً ثلاثاً مائل ذكر لفعله رواه الطبراني في الكبير عن معاذ قال السلفي بجانبه سلامته الحسن اه وفيه ايضا وكان الثنا من فعله التثليث **قوله** عن انس الخ قلت دلالة وكذا دلالة ما بعده على ان التثليث في الوضوء على هوسنة الانبياء والتثنية اوسط والتوحيد اقل وان لا يصح الصلوة الا به ظاهراً ولما كان التثليث سنة صلى الله عليه وسلم وسنة الانبياء عليهم السلام ظاهراً صلى الله

ص ۲۷ ج اول ۱۲ منہ سلہ ج اص - سو - مولف

[illegible]

عن ابی زکریا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من توضأ واحداً فذلك وظیفۃ  
الوضوء التي لا بد منها ومن توضأ اثنتين فله كفارة من الاجور ومن توضأ ثلثاً فذلك  
وضوئی وتوضوء الانبیاء قبلہم رواہ الامام احمد وابن ماجہ وفي اسنادہما  
زید العیقد وثق وبقیۃ رواہ احمد رواہ الصیغی کذا فی الترغیب والترہیب  
عن ابن عباس قال توضأ النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرة مرة وعن عبد اللہ  
بن زید ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ مرتین مرتین رواہما البخاری

علیہ وسلم کان یواطب علیہ الا نادراً فیما ثبت عندہ الاقتصار علی مرة او مرتین و بهذا  
خرج الجواب عما یرد من ان حدیث معاذ المذكور دال علی التثویۃ بین التثلیث  
والتثنیۃ والتوضی لان کلمہ ما دخل کان فکان زمان کل واحد منهما مساویاً لزمان الآخر  
قوله عن عبد اللہ بن زید الخ قال المؤلف دلالتہ علی انجزا الثاني من الباب ظاہرہ ولا یر  
ان الفعل لا یدل علی الجواز لا لاشمال انہ صلی اللہ علیہ وسلم فعل ذلك بعد رفیقہ لا لاقصا  
بالعذر لان العذر لم ینکر فی الحدیث فظاہرہ الاقتصار بغير عذر وقد ثبت جوا  
الاقتصار بالجیشین المارین من قوله صلی اللہ علیہ وسلم ففعل الفعل علی الجواز  
بانضمام القول وقد ثبت بکتاب الدعز وجل جواز الاقتصار علی المرة کما ہو  
ظاہر سیاقہ

قوله عن عمر بن شعیب الخ قال المؤلف وفي حاشیئہ ابی داود وقال شیخ  
ولی الدین استشكل الحاكم بالاسارة والنظم علی من نقص عن هذا العدد فانه صلی اللہ  
علیہ وسلم توضأ مرتین و مرة مرة واجمع العلماء علی جواز الاقتصار علی واحدة او  
وفي غایۃ المقصود (ص ۱۳۵) یجیب عن هذا الاشکال ما تقدم وقال بعض المحققین فیہ  
خلف تفقد برة من نقص شیعنا من غسله واحدة بان ترک لمعنة فی الوضوء مرة ولینا  
ما رواہ یحیی بن حماد بن معاویۃ من طریق المطالب بن حطب مرفوعاً الوضوء مرة مرة وثلاثاً

حضرت شیخ ابی بن کادہ بنی  
المدنی نقل فی السنن سے روایت ہے  
اور وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
سے روایت کرتے ہیں کہ آپ  
نے بار بار کہ جو شخص ایک بار  
وضو کرے تو وہ ایسی مقدار جو  
کی چوتیس سے چارہ سین لہی  
بیز سے پورا کیے و صحیح  
تین ہوسکتا اور جو دو بار وضو  
کرے تو اس کے لئے دو چہتر چارو  
اور تین بار وضو کرے تو وہ  
اور مجہ سے پہلے ایسا رکا  
وضو ہے اس کو امام احمد سے  
اور ابن ماجہ سے روایت کیا  
ہے اور ان دونوں کی اسناد  
بین زید عیقد اور اس کی توثیق  
کی گئی ہے اور باقی راوی امام  
کی سند کے صحیح بخاری کے  
راوی ہیں ایسا ہی کتاب  
ترغیب وترہیب میں مذکور ہے  
حضرت ابن عباس سے روایت  
ہے کہ انہوں نے کہا کہ نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم نے ایک ایک بار وضو  
اور حضرت عبد اللہ بن زید سے  
سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم نے دو دو بار وضو  
کیا ان دونوں حدیثوں کو  
بخاری سے روایت کیا ہے



2

2

2

2

اجتماع

١٤

حدثنا سليل بن بن حرب قال حدثنا وهيب قال حدثنا عمر بن يحيى  
عن ابيه قال شهدت عمر بن ابي حسن سأل عبد الله بن يزيد عن فضلاء  
البنى صلى الله عليه وسلم قد عابنوا من ماء فتوضا لهم فكفاه على يديه  
ولنا انه لا يقع قرية الا بالينة ولكنه يقع مقناحا للصلوة لوقوعه طهارة باستتمال المطمئنة لخلاف  
التيمن لان التراب غير مطهر الا في حال ارادة الصلوة او هو ينبغي عن التقصده (ص ١٠١ ج ١)  
قوله حدثنا الخ قال المولى وفي سنة قاسم بن عثمان قال في لسان الميزان (ج ٢ ص ٢٢٦)  
قال البخاري له اجد في لا يتابع عليها قلت حديث عنه استحق الاتراق بمتن محفوظ وبقصة اسلام  
عمرو بن منكرة جدا انتحى ويقال له الرحال بالبحار المحملة وقال العقيلي لا يتابع على حديثه وذكره  
ابن حبان في الثقات وقال الدارقطني في الحسن ليس بالقوي انه قلت قد عرفت ان الاختلاف  
غير ضرر وثيق ابن حبان لعلمه حمل الزيد على تجويزه وتفسيره والائنة قد مر عن قريب  
باب سبب الاستيعاب في مسح الرأس وسببته كونه مرة وبيان كيفية المسح قال المولى  
في تلخيص الجبير (ص ١٠١ ج ١) ما نصه وقال البيهقي روى من اوجه عربية عن عثمان وفيها  
مسح الرأس ثلثا الا انها مع خلاف الحفاظ الثقات ليست بحجة عندنا بل المعرفة انه وفيه ايضا

[illegible]

فغسلها ثلاثا اذا دخل يده في الاناء فمضمض واستنشق واستنثر ثلاثا  
 بثلاث غرفات من ماء ثم ادخل يده في الاناء فغسل وجهه ثلاثا اذا دخل  
 يده في الاناء فغسل يديه الى المرفقين مرتين مرتين ثم ادخل يده في الاناء  
 فمسح برأسه فاقبل بيده وادبر بها ثم ادخل يده في الاناء فغسل عنقه عليه  
 حل ثنا موسى قال حدثنا وهيب وقال مسهر برأسه فغسل بالاناء  
 عن عبد الرحمن بن ابي ليلى قال رأيت عليا رضيا توضأ فغسل وجهه ثلاثا  
 وغسل ذراعيه ثلاثا ومسح برأسه واحدة ثم قال هكذا توضحأ رسول الله صلى  
 عليه وسلم رواه ابو داود وسكت عليه وفي التلخيص الصحيح  
 وقد قال ابو داود واداه عثمان الصحاح كلها تدل على مسح الرأس انه مرة فانهم ذكروا الوضوء ثلاثا وقالوا  
 فيها مسح رأسه لم يذكر واحد والكاذرواني غيره وفي فتح الباري ص ۵۸ ج ۱ وذكرا قول ابي داود  
 ان الروايات لا يثبت عن عثمان ليس فيها مسح الرأس انه اورد العدد من طريقين صحاح احدهما غيره  
 وهو ابن خزيمة كما في فتح الباري ص ۲۴ ج ۱ والزيادة من التثنية بمقبولة فيقول قول ابي داود على  
 ارادة استنثار الطريقين الذين ذكرهما فكاية قال الا الذين الطريقين اذ دلالة مجموع هذه الاحاديث  
 على مسائل الباب ظاهر فمع انضمام حديث عبد الله بن زيد الدال على موافقة استيعاب المسح  
 وقد مر في باب انضمامه قال صاحب الهداية وقال الشافعي السنة بالتثنية وبما في مختلفه  
 بالمعقول ثم قال الذي يروى من التثنية محمول عليه بما رواه وهو مشهور على روى عن ابي حنيفة  
 ولان المقرون هو مسح وبالثبات كما في رواية جريدة ۱۲ مؤلف يصحح غسله فلا يكون مستنوا فصار  
 كسبح الخف بخلاف الغسل لانه لا يضره التكرار اذ ص ۸ ج ۱ قلت ورواية التثنية ذكرها في مجموع الزوا  
 ص ۹۳ ج ۱ عن ابي هريرة رضي الله عنه باسناد رجال صحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توضحأ فمضمض ثلاثا واستنشق  
 ثلاثا وغسل وجهه ثلاثا وغسل يديه ثلاثا وغسل قدماه ثلاثا رواه الطبراني في الاوسط اذ نقل  
 رواية المسح مرتين على ما حملت عليه رواية التثنية وهي ماني مجمع الزوائد ايضا عن عبد الله بن

اذا راس حديث بين يدي  
 کہ چہرہ سر کا مسح کیا اس طرح  
 کہ اپنا ہاتھ آگے کو لا کر اور سر کو  
 دھیں کہ بھی لے گئے اور اس حد  
 بین یہ بھی جو کہ سر کا ایک با  
 مسح کیا اس کو امام بخاری نے  
 روایت کیا ہے۔  
 بعد الرحمن بن ابی لیلة سے روا  
 ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ میں نے  
 حضرت علی رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ انہوں نے  
 وضو کیا اس طرح کہ مرتبہ بار  
 دہو یا اور دونوں ہاتھ تین بار  
 دھو کر۔ اور سر کا مسح ایک با  
 کیا پھر فرمایا کہ یہ طریق وضو  
 کیا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے اس کو ابو داود نے روایت  
 کیا ہے اور سر پر سکوت کیا ہے  
 اور تلخیص حسین میں اس کی سند  
 صحیح کہا ہے۔



فانل جنت ہوتی ہے  
 یاب اس بیان میں  
 کہ جس طرح کپڑے ہاتھ لگا  
 پچا ہوا پانی کافی ہے  
 اور ہید پانی سے مسح کرنا  
 ہر مسیح کو

حضرت شریع سے (جو صیحا پر ہیں)  
روایت کر کے بھی جلی اس  
علیہ وسلم نے اپنے کلمہ  
اس پانی سے کہا جو آپ کے  
ہاتھ پر بن چکا ہو اور کہا  
میں اس کو پانی دو گونے  
روایت کیا ہے اور اس کا  
سکوت فرمایا ہے۔  
عمر بن حارثہ  
ایسے روایت کرتے  
چین کہ ان کو لکھا کہ  
(جناب رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
کہ اس پانی کو اس کو

طریقہ کی نسبت کثیرین روایت کیا  
ہے اور اسکی سند میں بھی قرین  
ہوادی ہیں جن کو ایک جامعہ  
صعیفہ نہ کہا ہوا اور اس حوالہ  
ثقات میں نہ لکھا ہوا اس طرح  
جمع الزوائد میں اور عن ہدیٰ میں  
اس حدیث کو جا رہے ہیں ظہر  
کی روایت کثیر طریق کیطرت  
منسوب کیا ہے جو کہ کہہ کہہ  
سند میں جو (اس حدیث سے  
معلوم ہوا کہ حدیث پانی سر کے  
لیئے لینا چاہئے اور اس سے پہلی  
حدیث میں نہ ہوتی کچھ ہو کہ پانی  
سے سر کو نقل ہوا ہے پس یہ  
حدیث اسباب پادار اس سے

✓

عن الربيع بن النبی صلی الله علیه وسلم یسیر برأسه من فضل ماء کان فی  
یدیه واه ابوه وقد وسکت عنه - عن عمران بن حارثة عن ابيه قال قال  
رسول الله صلی الله علیه وسلم خذ والدرأس ماء اجده یداً الا الطبرانی فی الکبیر  
وفیه ذهبیم بن قران ضعفه جماعة وذكره ابن حبان فی الشقات <sup>من</sup> مجمع الزوائد  
وفی الخرنیزی عناه الى الطبرانی فی الکبیر وزاوية تجارية بین طفر <sup>من</sup> یعنی الله عنه  
ثم قال باسناده حسن عن عبد الله بن نريد بن عامر المازنی ثم الا انصارى يذكر  
انه رأى رسول الله صلی الله علیه وسلم توضأ فمضغ خر ثم استنثر ثم غسل وجهه  
ثلاثاً وثلاثة اليمنى ثلاثاً والاخرى ثلاثاً ويسير برأسه ماء غير فضل يده وغسل <sup>يديه</sup>  
حتى اتقاهما ثم امسك

زبائن النبي ﷺ توفنا ففضل يديه فبين ووجهه ثلاثا وسبح برأسه فبين رواه احمد ورجاله رجال الصحيح  
 باب كفاية البلية من فضل غسل اليدين في مسح الرأس استجاب الامام الجدي بقوله عن الشيخ  
 الخ قال المؤلف دلالة على المحبة والاول من الباب ظاهرا قوله عن عمران رضي الخ  
 دلالة على المحبة والثاني من الباب بان الامر للاستجاب وقعا للتعارض بين الروايات  
 كذا قال شيخنا سلمه الله تعالى  
 قوله عن عبد الله الخ قال المؤلف دلالة على المحبة والثاني من الباب من حيث  
 ان فعله عليه السلام هو المحصول على الاستجابة ظاهرا.

کتابت  
مکتبہ اسلامی  
۱۳۲۸ھ  
مکتبہ اسلامی  
۱۳۲۹ھ  
مکتبہ اسلامی  
۱۳۳۰ھ  
مکتبہ اسلامی  
۱۳۳۱ھ

اور اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا رخ و نمایاں بانی  
اسکو مسلم نے روایت کیا ہے

باب وضو میں تیرپ

۴۴

فرض نہ ہونے کا۔

محمد زکریا

18

عن أبي موسى عن عمار في حديث طويل ثنا أنيت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك (أي تمرغ كاللينة ١٢) مؤلف له فقال إنما يكفيناك أن تصانع هكذا فغضب بيده على الأرض فنفضها ثم خشي بيشماله على يمينه وييمينه على شماله على الكففين ثم مسح وجهه الحديث رواه أبو داود وسكت عنه ورجاله رجال صحيح الأحمدين سليمان الأنباري وهو صدوق كما في التقريبين عن عبد الله بن مسعود أن رجلاً جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن الرجل يغتسل من الجنابة فيخطئ بعض جسده الماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يغتسل ذلك المكان ثم يصلي رواه الطبراني في الكبير ورجاله موثقون (رجمع الزوائد)

باب عدم افتراض الترتيب في الوضوء <sup>قوله</sup> عن أبي موسى رضي الله عنه قال لمؤلف قال صاحب البحر  
الرافع بعد نقله لما ثبت عدم الترتيب في التيمم ثبت في الوضوء لأن الخلاف فيما واحد ثم قال ما  
استدل به المخرج وغيره أنه صلى الله عليه وسلم مسح رأسه ثم تذكر مسحاً ولم يغسل عليه فقد  
قال النووي أنه ضعيف لا يعرف والحاصل أنه لا حاجة له إقامة الدليل على عدم الافتراض لأن  
الأصل ومعية مطالب ما استدل به الزيلعي عن الشافعي من حديث القليل المملوءة امرئ  
حتى يضيغ المضمون <sup>قوله</sup> في غسل يديه ثم غسل وجهه ثم غسل ذراعيه فقد اعترف النووي بضعفه فلا حاجة  
إلى الاستغفال بجوابه وقال قبل ذلك ما استدل به النووي بأن الله تعالى ذكر مسحوا بين مسحوا لا  
والأصل جمع المتجانسة على نسق واحد ثم عطف غيرهما ولا يخرج عن ذلك القاعدة وهي هنا وجوب الترتيب  
فقد أجيب عنه بأن القاعدة التنبيهية على وجوب الاقتصاد في صب الماء على الأرجل لما هنا منطنة الأثر  
كما في الكشاف وغيره (رج اص ٢٨) وقال المؤلف قال صاحب الجواهر النقي خج الشافعي نظام  
الكتاب ثم حديث عبد الله بن زيد في صفة الوضوء قلت المذكور في الكتاب بالواو وهي لا تقتضي  
الترتيب ثم فعله في حديث ابن زيد لا يدل على الوجوب وقد انفق الشافعي وخصه على أنه لو بدأ

حضرت عمار رضی اللہ عنہ سے ایک  
طویل حدیث میں روایت ہے

کہ پیغمبر بن نبی صلی اللہ علیہ وسلم

۵۱ کی خدمت میں آیا اور بیٹھ

آپ سے اس کا ذکر کیا یعنی

ایس کا کہ غسل کے عوض

۱۔ بحکم کمر لے کے بیٹے میں

جانوری طرح زمین پر  
نہیں آئے

لونا ایاہ

آپ کے استاد امام غزالی

ہمارا اور اس کو جھٹاڑا

پھر اپنا بیان لے لے دے

ہر اور دہشتہ پائین پر درنو

لفت و مست پر ملا پھر منہ کا سج

لیکھا اسکا دل بڑا دکھ دے روایت

لیا ہے اور اسپرسلوٹ لیا ہے

دورائے راوی بیچ جاری کے

مردی این سواد و شہرین چنان

سورہ احمہ: ۱۱۱/۱۱۲

اس میں راجہ مالو نے کہا جاؤ کہ

تلمیعی طور پر ہر نمونہ پر کفایت فرمائی ہے۔

فقیر سنا بھرا لکھنے سے اس پر

یونقل کر کے کہا ہے کہ حیب "ہیمین"

درم ترتیب ثابت ہوگی تو خود

من بھی ثابت ہوئی کیونکہ اختلاف

وہ تو نین میں یا بس ہی طرح کا ہے

حضرت عبدالعزیز بن مسعود

روایت از او است که این شخص بی

مضربوں اور اس کے اس شخص کے

۱۔ معلوم رسول کیا جو نبی است کو جو

غسل کری اور اس کے بدن کو

نی حصہ پانی (پینے) سے پرکھا

قول اللہ نے فرمایا کہ (صرف)

۱۰۰



باب

عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يعجبه النبي في تنقله وتزجله وطهره  
 (ص ۳۲ ج ۱) صحيح الاثر في مسح الرأس فانه خير من غيره الى آخر الكلام الطويل (قوله) عن المقدام بن  
 سعد يريب قال اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بوضوء فتوضا فغسل كفيه ثلاثا وغسل وجهه ثلاثا ثم غسل ذراعيه  
 ثلاثا ثم مضى واستنشق ثلاثا ثلاثا ثم مسح برأسه واذنيه ظاهرهما وباطنهما رواه ابو داود واحمد وزاد غسل طبع  
 ثلاثا ثلاثا واسناده صحيح وقد اخرج الصياري في المختارة وهو يدل على عدم وجوب الترتيب بين المضمضة  
 والاستنشاق وغسل الوجه واليدين كذا في نيل الاوطار (ص ۱۳۹ ج ۱) وقال الدارقطني (ص ۳ ج ۱)  
 حدثنا ابراهيم بن حماد ثنا العباس بن يزيد نا سفين بن عيينة حدثني عبد الله بن محمد بن عقيل ان علي بن  
 حسين ارسل الى الرزيح رض بنت سعد وليا لها عن حضور رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت انه كان ياتين  
 وكانت تخرج له الوضوء قال فبينما فخرت الى انا فقالت في هذا كنت فخرج له الوضوء لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فيغسل يده قبل ان يذرها ثلاثا ثم يغسل وجهه ثلاثا ثم يغسل كفيه ثلاثا ثم يغسل يديه  
 ثم مسح برأسه متقبلا ودمر ثم غسل عليه قالست وقد اتاني ابن عمك كسني ابن عباس فافترقه فقال  
 ما اجد في الكتاب الا غسل يميني ومغسلتي الحريش قلت ورجال سنده صحيح فابراهيم بن محمد قال لدا في  
 ثقة (رج ۱ ص ۲۲۹) وعباس بن يزيد وثقه الا ان بعضهم قد كلفه كما يحصل من ترتيب الترتيب  
 (رج ۵ ص ۱۳۴) ولا يضر ذلك الكلام وسبقين ما هم حجة عن رجال الجماعة وابن عقيل مختلف فيه في  
 الميزان قلت حديثه في مرتبة الحسن (ص ۱۸ ج ۲) وفي مجمع الزوائد (رج ۱ ص ۱۰۶) قال الترمذي  
 صدوق وقد كلف فيه بعض اهل العلم من قبل حفظه وسمعت محمد بن اسماعيل يعني البخاري يقول كان احمد  
 بن حنبل واسحق بن ابراهيم والحسين بن سعيد بن جابر بن عتيق بن علي بن حسين بن زين العابدين  
 ثقة ثبت عابدين فانه قال شيوخنا رجال الجماعة كما في التقریب (ص ۱۴۸) وهذا الحديث يدل  
 على عدم وجوب الترتيب بين المضمضة والاستنشاق وبين غسل الوجه  
 باب استحباب التيامن قوله يوحى الخ قال في الجسد المجزوء لا تستنم المواظنة لان

باب

باب في خصوصية الهن  
 طرف من است  
 كرسى كرسى  
 حصة عائشة رضي الله عنها  
 سبكه انهن من كرسى كرسى  
 عليه وسلم كرسى كرسى  
 ما نسبته ابن كرسى كرسى  
 اورشاد كرسى كرسى  
 وخذوا غسل



باب

عن فیلم بن سلیمان عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال  
 من توضأ ومسح بیدایہ علی عنقہ وقوال غسل یوم القیمۃ شراہ ابوالحسن بن فارس  
 باسناده وقال هذا ان شاء اللہ حدیث صحیحہ التلخیص الجبیر  
 عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من توضأ ومسح علی عنقہ وقوال  
 یوم القیمۃ رواہ ابو منصور الدیلمی فی مسند الفہرست بسند ضعیف رشحوا اجماع العلماء  
 للعلامة الزبیدی

باب  
 غسل  
 یوم  
 القیمۃ

باب گردن مسح  
 کا انتخاب ہونا

حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص وضو کرے اور اپنے گردن کا مسح کرے وہ قیامت کے دن محفوظ رہے گا۔  
 جابر بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن جابر نے اپنی سند سے روایت کیا ہے کہ یہ حدیث انشاء اللہ صحیح ہے اسی طرح ہے تلخیص جبرین۔

حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ فرمایا جابر بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن جابر نے اپنی سند سے روایت کیا ہے کہ یہ حدیث انشاء اللہ صحیح ہے اسی طرح ہے تلخیص جبرین۔

ازواج النبی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص وضو کرے اور اپنے گردن کا مسح کرے وہ قیامت کے دن محفوظ رہے گا۔  
 جابر بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن جابر نے اپنی سند سے روایت کیا ہے کہ یہ حدیث انشاء اللہ صحیح ہے اسی طرح ہے تلخیص جبرین۔

یہ حدیث صحیح ہے  
 مسند جبرین



## باب

عن عائشة عن ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يتوضأ بعد الغسل من رواة الترمذي  
وقال هذا قول غير واحد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ان لا  
يتوضأ بعد الغسل وعنه العريزي الى الامام احمد والنسائي وابن ماجه والحاكم  
ايضا ثم قال قال الشيخ حديث صحيح عن ابن عباس قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من توضأ بعد الغسل فليس منا ثم اراه الطبراني في الكبير والوسط  
والصغير وفي اسناد الاوسط سليمان بن احمد كذب بن معين وضعفه غيره ووثقه  
عبدان (مجمع الزوائد) قلت قد عرفت غير مرة ان الاختلاف غير مضر  
قلت وفي التلخيص الحبير (ص ۳۲ ج ۱) روى مسلم حديث ابى حازم قال كنت غلث ابى هريرة وهو توضأ  
للمصلاة فكان يكره حتى يبلغ البطينة قلت يا ابا هريرة ما هذا الوضوء ان ابى فرخ انتم بهننا لو علمت انكم  
بهننا ما توضأت هذا الوضوء فقال سمعت جليلي يقول يبلغ البطينة من المون حيش يبلغ الوضوء احد وفيه ايضا  
قال ابن ابى شيبه حدثنا وكيع عن العري عن نافع ان ابن عمر كان يركب ابى بالوضوء البطينة في يصيف  
ورواه ابو عبيد باسناد صحيح من هذا فقال ثنا عبد الله بن صالح ثنا الليث عن محمد بن عجلان عن  
نافع قلت اسنادها حسن كما في فتح الباري (ج ۱ ص ۲۰۸) قلت ان الماطلة تحصل بشي روى  
على الحمد ولكن حصول كما لها موقوف على غسل العضو الى مثنها وهو ظاهر في فتح الباري (ج ۱ ص ۲۰۸)  
ج ۱) واما دعواهم راي ابن بطال طائفة من الكلبة اتفاق العلماء على خلاف مذاهب ابى هريرة رضي  
في ذلك فمى مروودة بالقلنا عن ابن عمر رضي وقصر باسنتها به جماعة من العلماء والاشايد والجمهور  
باب كراهية الوضوء بعد الغسل قوله عن عائشة رضي قلت تركه صلى الله عليه وآله وسلم الوضوء  
بعد الغسل عادة ودواما مع حرصه على تحصيل الطاعات ليل لكرهية قوله عن ابن عباس رضي قال الخوا

دلالة على الباب طاهرة

لج ۱ ص ۱۶ - مؤلفه ص ۱۱۳ ج ۱ مؤلفه

باب غسل کے  
بعد وضوء کرتے  
کی کراہت کا  
حضرت عائشہ  
سے روایت ہے کہ نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم غسل  
کے بعد وضوء کرتے تھے اسکو  
ترمذی نے روایت کیا ہے  
اور کہا ہے کہ یہی قول ہے  
بہت سے صحابہ کا اور تابعین کا  
کہ غسل کے بعد وضوء کرے  
اور اس پر پیش کو عریزی نے  
احمد اور نسائی اور ابن ماجہ  
کا کہ کبیرت بھی منسوب کیا ہے  
پھر کہا ہے کہ (ہماری) شیخ نے  
کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے۔  
حضرت ابن عباس رضی  
سے روایت ہے کہ فرمایا رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو  
شخص غسل کے بعد وضوء کرے  
وہ ہم میں سے نہیں ہے نہ نبی  
ہمارے طریق کے خلاف ہے  
اسکو طبرانی نے روایت کیا  
ہے۔ اس طرح ہے مجمع الزوائد  
میں



باب

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال اغتسل بعض ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی جفنة فاراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یتوضأ منه فقالت یا رسول اللہ انی کنت جنباً فقال ان الماء لا یجذب روالہ التوضؤی وقال حسن صحیح عن عائشة قالت کنت اغتسل اناء ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اناء بینی ویدینہ وایمہ فیما درنحتہ اقول دع لی دع لی قالت وھما جنبان وروایت اخری کنت اغتسل اناء ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اناء واحد تختلف ایدینا فیہ

**باب** جواز الوضوء لغسل من فضل طہور المرأة وما راہ الجنب والحائض قوله عن ابن عباس الخ قال المولف دلالة علی جواز التوضؤ بفضل غسل طہارة طہرة وتعلیلہ صلی اللہ علیہ وسلم بان لما راہ الجنب یل فی الظاہ علی انہ لا تاثیر لہ فیہ قوله عن عائشة رض الخ قال المولف دلالة علی جواز اغتسال الرجل من فضل ما غسل المرأة وغتسال المرأة من فضل ما غسل الرجل طہرة طہرة وجہ لافری من الباب قال المولف دلالة علی ان توضؤ الرجل من فضل وضوء المرأة جائز طہرة وجہ لافری بین غسل الجنابة وغسل الجنب علی ان حکم فی ذلک کلمہ واحد وہ قالت الائمة الثلثة کما فی رحمة اللہ ولا بأس بالوضوء لغسل من فضل ما راہ الجنب والحائض باتفاق الثلثة وقال احمد لا یجوز للرجل ان یوضوء من فضل وضوء المرأة اذا لم یثابہا ودافق احمد علی تہیحوز للمرأة الوضوء من فضل الرجل والمرأة (رض)

وقال النووی فی شرح صحیح مسلم واما تطہیر الرجل والمرأة من اناء واحد فهو جائز باجماع المسلمین ابعدہ لاخافہ النبی فی الباب واما تطہیر المرأة بفضل الرجل جائز بالاجماع ایضاً واما تطہیر الرجل بفضلها فهو جائز عندنا وعند مالک وابی حنیفة وجماعہ من العلماء وسواء غلت بہ او لم تغل قال بعض اصحابنا ولا کراہة فی ذلک للاحادیث الصیحة الواردة فیہ زہب احمد بن محمد بن (رحمہم) جنس واولیٰ انہا اذا غلت بالماء واستعملتہ لا یجوز للرجل استعمال فضلها وروی ہذا عن عبداللہ بن مسعود (من الصحابة) و الحسن البصری (من التابعین) وروی عن احمد کذبہنا (رجل اصحاب) فی موطا الامام محمد (رض ۸۱ و ۸۲) لا بأس

باب اس بیان میں کہ وضو اور غسل جو درست ہے وضو و غسل کے کچھ ہونے کی باتیں اور جناب احسان کے کچھ ہونے کی باتیں سے جا کر ہے حضرت عثمان ابن عباس سے روایت ہو کہ انہوں نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بعض ازواج مطہرات نے ایک گن میں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کرنا چاہا تو انہوں نے انہیں عرض کیا کہ ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنی تھی آپ فرمایا کہ باقی تھی ہوا ہی اس کو ترمز ہی سے روایت کیا ہوا حسن صحیح کہا ہے حضرت عائشہ رض سے روایت ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غسل کرتے تھے ایک گن میں سے جو میری اور ایک دہان میں ہوتا تھا اور آپ (بانی لینے میں) مجھے جلدی کرتے تھے یہاں تک کہ میں تھی تھی میری بیوی کے پاس پہنچ کر فرمایا حضرت عائشہ رض سے اور وہ دونوں رضی میں اور رسول اللہ جنب ہوئے تھے اور دوسری روایت میں کہ میں اور رسول اللہ ایک برتن جو جنابت کا غسل کرتے تھے (اور) اس میں ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے پیچھے ہٹے تھے اس کو ہوسلے روایت کیا ہے

نحوہ وضو و غسل  
نحوہ وضو و غسل  
نحوہ وضو و غسل  
نحوہ وضو و غسل  
نحوہ وضو و غسل  
نحوہ وضو و غسل



باب

عن الحسن بن محمد بن علی قال دعا علی بن ابی طالب وضوء فغریب له فغسل کفیه ثلاث مرارۃ قبل ان یدخلها فی وضوءه ثم مضمض ثلاثا واستنشق ثلاثا ثم غسل وجهه ثلاثا ثم غسل یدیه الی المرفق ثلاثا الیسوی کذلک ثم مسح برأسه مسحة واحدة ثم غسل رجله الی مینی الی الکعبین ثلاثا الیسوی کذلک ثم قام قائما لها فقال لی ناو لی فناولته الذی فیہ فضیل وضوءه فشو به قائما فحجبت فلما رأى عجبی قال لا تعجب فانی رأیت اباک النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصنع مثل ما رأیتنی یفعل بالوضوء هذ او یشر ب فضیل وضوءه قائما رواه النسائی والطحاوی وابن جریر وصححه ابو الشیخ (کنز العمال)

ومن ذلک قول الائمة الثمثة انه لا یأس بالوضوء والغسل من فضل ما راجع الی الخ مع قول احمد انه لا یجوز للرجل ان یتوضأ من فضل وضوء المرأة اذ لم یکن یشاهد بالی ان قال وجه الثانی فانی طهارة المرأة من شدة الفزارة عادة وذلک قید احمد ذلک بما اذا لم یکن یشاهد فیحکمها علی انہا لم تکن نظیفة حال تطهر بالیس علی بدنها فزخلفا ما اذا کان یشاہد بحال غسلها فانه یعمل بعلمه من طهارة او امتنع اھ قلت والنساء ایضا یؤمن ان الرجال لا یحسون الطهارة والرجال خلاف اللواقع کما فادہ شیخی فالوجه الذکور وجہ فضل الرجل للمرأة ایضا وذل اقرب ما علمت الی لفظ الحدیث فی تعلیل حدیث رجل یرمہ صحب البی یعد بانتمیت کتبنا کثیرة وشارت علما عصری مع ذلک لم یشرح بہ صدری بعد والد المادی .

باب . استحباب شرب الماء الذی فضل عن الوضوء قائما قوله فشر به الخ قال المولت دلالتہ علی الباب ظاہرة واعلم ان ما یتبادر من فضل الوضوء الماء الذی یفترت منه بالید لاما یصیب من الاثار الصغیر الذی لا یدخل فیہ الید فادہ الشیخ وقولہ غریب ای لانه قد ورد النبی عن الشرب قائما فی العزیزی (ص ۹۱ ج ۳) نہی رسول اللہ عن الشرب قائما والا کل کما رواه الضیاء عن انس بن فی الخنزرة باسناد صحیح فیکرہ تنزهہا کثیرة آفانہ ومضارہ اھ وقیل ایضا فیکرہ لانه فحبت (ای لان الاکل) من الشرب قائما اھ واما فی جمیع الزوائد (ص ۱۶۴ ج ۱) عن عائشة قالت رأیت رسول اللہ یشرب قائما وقفا عدا وبعید متعللا وحافیا وثقیلا عن یحییہ وعن شعبہ مالہ رواہ الطبرانی فی الاوسط ورجال الثقات اھ فہو محمول علی ان یجوز

باب بیان من کہ وضوء نے کچھ ہو کر باقی کو کھڑے ہو کر پینا مستحب ہے

و حضرت سیدنا امیر مومنین علی رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ حضرت سیدنا ابوبکر رضی اللہ عنہ وضوء کا پانی مانگا سو ابوبکر نے اس کا پاس حاضر کیا ابوبکر نے پورا وضوء کر کے کھڑے ہو کر اور کچھ پانی مانگا

تشریح ہے (جب انہوں نے میرا سر دیکھا تو فرمایا کہ تعجب کرو کہ مجھ کو پینے کے واسطے پانی مانگا اور وضوء کر کے کھڑے ہو کر پانی مانگا) ابوبکر نے اس کو کھڑے ہو کر پانی مانگا اور وضوء کر کے کھڑے ہو کر پانی مانگا

ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پانی مانگا اور وضوء کر کے کھڑے ہو کر پانی مانگا

تشریح ہے کہ میں نے کچھ پانی مانگا اور وضوء کر کے کھڑے ہو کر پانی مانگا

مسند شریف فرماتے ہیں وضو کیا اور یہ سب کچھ رہے تھے سو ستر تین بار دھو یا پھر دس بار دھو یا تین بار پانی ڈالا۔

باب اس بیان میں کہ وضو کے بعد شریک گاہ یعنی پاجامہ کے اس موقع پر جہان شریک گاہ پانی چھڑکنا

مسند شریف سے - عبد و سلم نے پیشاب کیا پھر وضو فرمایا اور شریک گاہ کے موقع پر پانی چھڑک دیا۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کیا اور اس پر سکوت فرمایا۔ حکم دفع بن سفیان سے روایت کیا کہ شریک گاہ کے بعد وضو فرماتے تو پانی کا ایک لٹہ لٹہ پتھر اور اس کو پانی شریک گاہ کے موقع پر چھینٹا دیتے۔ اسکو ابو داؤد اور امام احمد اور نسائی اور ابن ماجہ اور حاکم نے روایت کیا ہے اور ہارون بن ابی اسحاق نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

باب

عن مجاہد عن الحكم وابن الحكم عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم

بال ثلث وضوءات في جبهته واهل اهل البيت واهل البيت واهل البيت

عن الحكم بن سفیان كان (صلى الله عليه وسلم) اذا توضأ اخذ كفاً من ماء

فوضوه في جبهته واهل اهل البيت واهل البيت واهل البيت

حديث صحيح كذا في الغريزي عن اسامة بن زيد عن النبي صلى الله عليه

وسلم ان جبرئيل لما نزل على النبي فعلمه الوضوء فلما فرغ من وضوئه

اخذ حفنة من ماء فرش بها نحو الفرج فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم

يرش بعد وضوئه ثم افاض في راسه وفيه رشدين بن سعد وثقة هبثم بن خازجة والحمد

بن حنبل وفي رواية وضعفه آخرون (مجمع الزوائد) وقد عرفت مراراً ان الاختلاف في

باب

عن ابی النضر عثمان بن عوف عن ابی جعفر عن ابی جعفر عن ابی جعفر

وهم ينظرون فغسل وجهه ثلاث مرات ثم افرغ على عينية ثلاث مرات ثم فرغ

باب سنية نفع المار على الفرج بالوضوء في حديث ابو داود عن ابن مسعود قال في تنزيه

وص ٢٢٦ ج ٢ وقال الحلال عن ابن عيينة الحكم بن عيينة وكذا القائل الترمذي في الحلال عن النجاشي

وقال ابن ابي حاتم في الحلال عن ابيه صحيح الحكم بن سفیان عن ابيه وكذا قال الترمذي في الحلال عن النجاشي

والله صلى عن ابن ابي حاتم في الحلال عن ابيه صحيح الحكم بن سفیان عن ابيه وكذا قال الترمذي في الحلال عن النجاشي

قد عرفت مراراً ان الاختلاف في وضوءه دلالة على الباب ظاهرة لكن مع انضمام لفظ كان

الواقع في الحديثين الذين بعدهما الحديث قوله عن الحكم بن عيينة قال المولف دلالة على الباب ظاهرة

قوله عن اسامة بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال المولف دلالة على الباب ظاهرة

باب استحباب رش الماء على الرجلين قبل غسلهما قوله ثم رش على رجليه يعني الخ قال المولف

مسند شریف سے - عبد و سلم نے پیشاب کیا پھر وضو فرمایا اور شریک گاہ کے موقع پر پانی چھڑک دیا۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کیا اور اس پر سکوت فرمایا۔ حکم دفع بن سفیان سے روایت کیا کہ شریک گاہ کے بعد وضو فرماتے تو پانی کا ایک لٹہ لٹہ پتھر اور اس کو پانی شریک گاہ کے موقع پر چھینٹا دیتے۔ اسکو ابو داؤد اور امام احمد اور نسائی اور ابن ماجہ اور حاکم نے روایت کیا ہے اور ہارون بن ابی اسحاق نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

باب

عن مجاہد عن الحكم وابن الحكم عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم

بال ثلث وضوءات في جبهته واهل اهل البيت واهل البيت واهل البيت

عن الحكم بن سفیان كان (صلى الله عليه وسلم) اذا توضأ اخذ كفاً من ماء

فوضوه في جبهته واهل اهل البيت واهل البيت واهل البيت

حديث صحيح كذا في الغريزي عن اسامة بن زيد عن النبي صلى الله عليه

وسلم ان جبرئيل لما نزل على النبي فعلمه الوضوء فلما فرغ من وضوئه

اخذ حفنة من ماء فرش بها نحو الفرج فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم

يرش بعد وضوئه ثم افاض في راسه وفيه رشدين بن سعد وثقة هبثم بن خازجة والحمد

بن حنبل وفي رواية وضعفه آخرون (مجمع الزوائد) وقد عرفت مراراً ان الاختلاف في

باب

عن ابی النضر عثمان بن عوف عن ابی جعفر عن ابی جعفر عن ابی جعفر

وهم ينظرون فغسل وجهه ثلاث مرات ثم افرغ على عينية ثلاث مرات ثم فرغ

باب سنية نفع المار على الفرج بالوضوء في حديث ابو داود عن ابن مسعود قال في تنزيه

وص ٢٢٦ ج ٢ وقال الحلال عن ابن عيينة الحكم بن عيينة وكذا القائل الترمذي في الحلال عن النجاشي

وقال ابن ابي حاتم في الحلال عن ابيه صحيح الحكم بن سفیان عن ابيه وكذا قال الترمذي في الحلال عن النجاشي

والله صلى عن ابن ابي حاتم في الحلال عن ابيه صحيح الحكم بن سفیان عن ابيه وكذا قال الترمذي في الحلال عن النجاشي

قد عرفت مراراً ان الاختلاف في وضوءه دلالة على الباب ظاهرة لكن مع انضمام لفظ كان

الواقع في الحديثين الذين بعدهما الحديث قوله عن الحكم بن عيينة قال المولف دلالة على الباب ظاهرة

قوله عن اسامة بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال المولف دلالة على الباب ظاهرة

باب استحباب رش الماء على الرجلين قبل غسلهما قوله ثم رش على رجليه يعني الخ قال المولف

مسند شریف سے - عبد و سلم نے پیشاب کیا پھر وضو فرمایا اور شریک گاہ کے موقع پر پانی چھڑک دیا۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کیا اور اس پر سکوت فرمایا۔ حکم دفع بن سفیان سے روایت کیا کہ شریک گاہ کے بعد وضو فرماتے تو پانی کا ایک لٹہ لٹہ پتھر اور اس کو پانی شریک گاہ کے موقع پر چھینٹا دیتے۔ اسکو ابو داؤد اور امام احمد اور نسائی اور ابن ماجہ اور حاکم نے روایت کیا ہے اور ہارون بن ابی اسحاق نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

مسند شریف سے - عبد و سلم نے پیشاب کیا پھر وضو فرمایا اور شریک گاہ کے موقع پر پانی چھڑک دیا۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کیا اور اس پر سکوت فرمایا۔ حکم دفع بن سفیان سے روایت کیا کہ شریک گاہ کے بعد وضو فرماتے تو پانی کا ایک لٹہ لٹہ پتھر اور اس کو پانی شریک گاہ کے موقع پر چھینٹا دیتے۔ اسکو ابو داؤد اور امام احمد اور نسائی اور ابن ماجہ اور حاکم نے روایت کیا ہے اور ہارون بن ابی اسحاق نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

باب

عن مجاہد عن الحكم وابن الحكم عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم





عن اسامة بن زيد انه كان رفيق رسول الله صلى الله عليه وسلم حين افاض من  
 عرفة فلما جاء الشعب انا اخر احلته ثم ذهب الى الغنائم فلما ارجع صدمت عينه من  
 الاذوة فتوضأ ثم ركب ثم اتى المزدلفة فجمعه بها بين المغرب والعشاء ثم اقام  
 عن بشر بن مفضل عن ابن عقيل عن الربيع بنت معوذ صدمت عينه رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فتوضأ وقال لي اسكبي علفي فسكرت رواه الحاكم في مستدر  
 واوه مسلم السبكي فحسنته (التلخيص الجليل)

ففي التلخيص الجليل (ص ۳۵ ج ۱) حديث انه صلى الله عليه وسلم قال انا الاستيقين وضوئي با  
 قاله الحمروزي قد باد ليصلي عليه يدله المازقي النوفوي في شرح المنزب هذا حديث باطل لا اصل له وذكره  
 الماوروي في السجاني آخر فقال روى ان ابا بكر الصديق ثم هم بصيب المار علي يد  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا احب ان يشاكرني في وضوئي احد ولم اجدهما قلت قد  
 ذكره المصنف في شرح البخاري لكن يبين اني بكر وهم وانما هو عمر بن الخطاب في كتاب الطهارة والوضوء  
 في مسنده من طريق التصرف من متصور عن ابني الجنوب قال رايت عليا بن الحسين في المار بطهوقا  
 استنقى له فقال له يا ابا الجنوب فاني رايت عمر بن الخطاب استنقى المار لوضوءه فبادرت استنقى له  
 فقال له يا ابا الحسن فاني رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم استنقى المار لوضوءه فبادرت استنقى له فاعرفا  
 لا اريد ان يعينني علي وضوئي اقول عثمان لم ادرى قلت لابن معين انصرف من وضوءه عن ابني الجنوب  
 وعنه ابن ابني مشرقة قال هو لا جماله الخطيب وفيه الجزار روى بن باجر والدارقطني من حديث ابن  
 عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يكل طهوره اى احلته ريث وفيه طهر بن الهيثم وهو ضعيف  
 اه وفيه نيل الاوطار (ج ۱ ص ۱۷۱) وغاية ما في هذه الاحاديث الاستعانة بالغير على صب المار وقد  
 عرفت انه مجمع على جوازها لانه لا كراهة فيه اذ التمس في الاستعانة بالغير على غسل اعضا الوضوء  
 اه وفيه راجع الجار (ص ۳۱ ج ۱) وحاصله ان الاستعانة في الوضوء ان كانت بصيب المار  
 او استنقاء او اخضار فلا كراهة بها اصلها ولو بطلها وان كانت بالتمسل والمسح فتكروا بل اعذر

حضرت اسامة بن زيد  
 سے روایت ہے کہ وہ رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے روایت ہے  
 یعنی آپ کو بھیجے بیٹھے تھے اسی سبب  
 پر جبکہ آپ نے جبکہ آپ نے  
 روانہ ہو کر بھیج دیا تھا  
 میں نے شہادت لا کر آپ سے  
 اپنی ناک کو بٹھا دیا یا پھر حاجت  
 فراغت کرنے کے لئے شہادت سے  
 جبہ واپس شہادت لا کر  
 میں نے برتن سے آپ پرانی  
 ڈالا اسوائے وضوء یا پھر  
 ہو کر پھر وضوء میں کو اور  
 مغرب وغنائم کی ناک دیکھ رہا  
 پڑی اسکو سلم سے روایت  
 کیا ہے  
 مرجع سنت معوذہ (سجاریہ) سے  
 روایت ہے کہ بنی رسول اللہ  
 علیہ وسلم کے اعضا پر پانی  
 ڈالا اسوائے وضوء یا پھر  
 کہا کہ پھر یعنی سیرا اعضا پر  
 پانی ڈالوں میں نے پانی ڈالا  
 اسکو حاکم نے مستدرک بن  
 ابی سلمہ کی سند میں روا  
 کیا ہے۔ (تلخیص حبیب)

و قال في التلخيص الجليل (ص ۳۵ ج ۱) حديث انه صلى الله عليه وسلم قال انا الاستيقين وضوئي با





جسکے ہم مسافروں اس امر کا کہ ہم اپنے موزوں کو تین دن اور ان کی باتوں میں دینی تین رات زائدارین گنجائیت کی وجہ سے لیکن پاکجاہ اور شیشا پور کی وجہ سے  
 لوٹ جاؤ تو سو سو تین تین جاؤ رہے اور جہاں  
 اس کے لئے روایت کیا ہے اور ترمذی  
 ۴۶۹ اور یہ ترمذی کے ہیں کہ  
 جلد اول

سفر ان لا نخرج خفافا ثلاثا یا مریا لیہن الا من جنابة ولكن غائط  
 ولبول ولغو اخرجه النسائی والترمذی واللفظ له وابن خزيمة وصحیحه لا یرواه

باب

عن ابن عباس قال هو المني والمذي والودي فاما المذي الودي فانه يغسل  
 ذكره ويتوضأ واما المني ففيه الغسل رواه الطحاوی اسناد حسن (ان الشیخ)  
 عن علی بن کنان بن جهمان قال سمعت ان اسأل رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم لمكان ابنته منى فامرته المقداد فسأل فقال يغسل ذكره ويتوضأ  
 الشیخان ورواه ابو داود من طریق ترمذی عن علی بن فضال عن ابیہ  
 ذكره وعمرو بن لیس سمع علی بن کنان بن جهمان عن ابیہ عن عیبة  
 عن علی بن رباح بالزيادة واسناد لا مطعن فيه (التلخیص للحیدر)

باب الوضوء من الرغاف والنجس والكثير والقاس والودي والمذي والدم السائل قوله  
 عن ابن عباس قال قال المؤلف وفي نيل الاوطار والتفق لعلنا على ان المذي نجس ولم نجعل في  
 ذلك الا بعض الامامة (رج ۱ ص ۵۲) قال المؤلف وقول الصحابي حجة عندنا اذا لم ينفه حديث  
 مرفوع ودلائله على كون المذي والودي ناقضين للوضوء ظاهر قوله عن اسمعيل بن حماد بن ابی  
 ماجة قال المؤلف وفي التلخيص الجبر (ص ۱۰۶ ج ۱) واعلم غير واحد بان من رواية اسمعيل بن عیاش  
 عن ابن جبرین (الحجازی) كافي لیل ج ۱ ص ۱۸۳) ورواية اسمعيل بن الحجازين ضعيفة وقد خالفه  
 الحفاظ من اصحاب ابن جبرین فزوده عنه عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم في طرق المرسلة محمد بن  
 الذبلي والدارقطني في لعلنا وابو حاتم وقال رواية اسمعيل بن عیاش عن ابن عیاس عن ابن عیاس عن ابن عیاس عن ابن عیاس  
 وقال ابن عیاس عن ابن عیاس عن ابن عیاس عن ابن عیاس عن ابن عیاس عن ابن عیاس عن ابن عیاس عن ابن عیاس عن ابن عیاس  
 وقال احمد بن حنبل عن ابن جبرین عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم في طرق المرسلة محمد بن  
 المرسلي باثارة كونه بعد في المتن وسند المرسلي في الدارقطني (رج ۱ ص ۵۲) كذا حدثنا ابو بكر بن بشار

سے اور ترمذی اور ابن خزيمة نے  
 اسکی تصحیح دہی کی ہے ترمذی اور ابن خزيمة نے  
 ترمذی اور ابن خزيمة نے  
 جس کو شیشا پور میں  
 اس طرح کہ موزوں میں  
 حاجت تو یہ ہے کہ موزوں میں  
 (۱) باب وضوء وکذا  
 (۲) واجب ہونا  
 (۳) مجسیر اور شیشا پور  
 اور ویدی اور  
 ترمذی سے  
 حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں  
 مریہ ہوا وندی ہوا وندی ہوا وندی ہوا  
 مریہ اور وندی میں تو ذکر ہو کر ہو کر  
 کرے اور ترمذی میں اسکی تصحیح ہے  
 روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن  
 ہے (ان الشیخ) حضرت علی بن فضال  
 سے روایت ہے کہ ابن عیاس نے  
 المذی الودی کا ذکر بھی ہی نہیں کیا  
 نے حکایت کی اور جسے شرم آتی تھی  
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 (اس کا حکم) دریافت کروں تو  
 اسکی صاحبزادی سے کہاج میں جو  
 کے سوچے مفاد دے سے کہہا کہ  
 ترمذی کا حکم حضرت سے دریافت  
 کر کے بھی بتلاؤ (۱) (۲) (۳)  
 (ندی کا حکم) دریافت کیا آپ نے  
 فرمایا کہ ذکر و دھوسے اور وضو  
 کرے اسکو بخاری و مسلم نے روایت  
 کیا ہے اور ابو داؤد کی روایت میں



جلد اول

41

16

—

40

2

—

5

—

4

2

—

5

12

9

5

—

3

— 34 —

—

\_\_\_\_\_

**Abstract**

— JEFFREY M. HARRIS

— 272 —

2

دار و در سے روایت کرتے والے کہتے  
و کہ کیا انھوں نے کہا کہ ابوالروداد نے  
روایت کیا کہ اس حدیث کو جب  
معلم نے اس حدیث کو جب  
روایت کیا اور میں نے اس  
حدیث میں اس باب میں اور حدیثوں  
سے زیادہ صحیح ہے اور نصیب الیہ  
میں کہ اس کے حکم سے روایت  
کیا ہے اور بخاری و مسلم کی شرط  
پر کہا ہے کہ یہ روایت میں یہ  
قدیر کہ نہ بھرنے والا فلسفہ ہی  
(جو عقیدہ ہے حضرت عائشہ کی  
حدیث میں گذرای) کیونکہ قیاس  
میں ایک قول فلسفہ میں یہ کہ  
سے منکر ہے کہ اس کا نقل  
دوسرے نقل سے نہ ہو میں اور نیز  
لفظ ذریعہ بھی (جو اس میں ہے)  
ابن عمر کی روایت میں گذرای یہ قیاس  
حضرت عائشہ کی روایت سے  
ہے کہ (حضرت عائشہ کی روایت سے)  
بنی علی المد علیہ وسلم کہ پاس  
آئیں اور کہا کہ ابوالروداد نے  
ایک حدیث روایت کی کہ ابوالروداد نے  
ہو تا ہے اور کہا ہے میں نے  
ایک حدیث روایت کی کہ ابوالروداد نے  
کہ کیا میں نے کہا کہ ابوالروداد نے  
فرمایا میں نے کہا کہ ابوالروداد نے  
(خون) ہے میں نے کہا کہ ابوالروداد نے  
(حساب) تھا کہ ابوالروداد نے  
کی آمد ہو تو نا چھوڑ دیا اور  
گذر جاو تو اپنے (دین) وغیرہ  
نوں و دو ڈالا کہ ابوالروداد نے  
کہ وہ شام بن عروہ کے ہیں کہ ابوالروداد نے  
باب (عروہ) نے (ابن عروہ) نے  
میں نے کہا کہ ابوالروداد نے  
صلى الله عليه وسلم نے ارشاد فرمایا  
(کہ) چھ روز کے لیے روکا گیا  
کہ وہ بیان تک کہ وہ وقت  
اس کے بخاری نے روایت

عن عائشة قالت جاءت فاطمة بنت أبي جبيش إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله اني امرأة استحي أن لا أطهر فأفادع الصلوة قال لا إنما ذلك عرق وليست بالحیضة فإذا قبلت الحيضة فادع الصلوة وإذا أدبرت فاغسل يديك من الماء وصلى قال أبو معاوية في حديثه وقال توضعي لكل صلوة حتى يفيء ذلك الوقت ثم لا تزدني قال يشد عائشة عند حديث صحيح قوله عن أبي الدرداء الخ قال المولف ما اشتراط ملائمة من لفظ القائل المذكور في الحديث السابق لأنه كما في القاموس أحد القولين ما خرج من الحلق ملائمة وليس القول الآخر الذي فيه اودونه بحجة على المجتهد وما توجيه عطفه على التقى فلذلك لا على كون التقى ناقصا سواء عادوا ولم يعدا لأن التقى كما القاموس أيضا يختص بما عاد فحصل مجموع اللفظين ان كونه ملائمة بشرط التقى وليس عوده او عدم عوده شرط ولا يقال ان حروف في القاموس ما خرج من الحلق ملائمة اودونه (ص ۳۹۶ ج ۱ كشوري) للتيسير والتنوع دون بيان للاختلاف في المعنى لأنه لا حاجة للتعميم في هذا التعبير فانه يحكي له لفظ ما خرج من الحلق وهو لفظ مطلق مختص وايضا قد ذكرنا القاموس (ج ۱ ص ۲۵۸) انهما اسكر من عصا لعلنا نعلم كالحفرة قد يذكر والعوم جمع اده ولا فرق في حروف المذكور في هذا المقام وبين في بيان تفسر افاده مخي واما ما رواه الدارقطني (ج ۱ ص ۵۵) عن ابن ارقم عن عطاء بن ابي عباس قال قال رسول الله اذا رعت احكم في صلوة فليمنصرف فليغسل عن يده ثم ليعد وضوءه ويستقبل صلاته اه فلا يعارض حديث البزار فانه ضعيف ففي الدارقطني سليمان بن ارقم متروك عليه انه يمكن تأويله بأنه محمول على من تكلم بعد الحدث او على الاستحباب وكذا ما رواه الخمسة وصححه ابن حبان كما في بلوغ المرام (ص ۳۲ ج ۱) عن علي بن طلق قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فسا احكم في الصلوة فليمنصرف ليتوضأ وليعد الصلوة اه قلت قال الترمذي في البواب الرضا عن حديث حسن (ج ۱ ص ۱۳۹) والمحل على الاستحباب الى فانه حكم مستقل ليس دليل لانه الحديث قوله ذلك عن في حديث عائشة رفته قال المولف قال في البحر علل وجوب الوضوء بأنه دم عرق وكل الدم كذلك

حضرت عائشة رضی اللہ عنہا  
سہ کہ (حضرت) فاطمہ بنت ابی  
جہش رضی اللہ عنہا وسلم کی  
خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض  
کیا کہ یا رسول اللہ میں ایک عورت  
ہوں کہ مجھ کو استحاضہ آتا ہے  
اور میں پاک ہی نہیں ہوتی تو  
کیا میں نماز چھوڑ دوں آپ نے  
فرمایا نہیں یہ تو صحت ایک رگ  
کا خون ہے اور جیسے نہیں ہے  
سو جب حیض (کا معمولی زمانہ)  
آتا ہے تو نماز چھوڑ دیا کرو اور جب  
وہ گزر جائے تو اپنے (بدن غیر)  
سے خون دھو ڈالو اگر دائر نماز پڑھا  
کر لو پوسا دینے اپنی حدیث میں  
دیکھی کہ اس سے کہ اور آپ نے  
دیکھی (سہ) ہاں کہ ہر نماز کے لیے  
وضو کیا کرو یہاں تک کہ وہ وقت  
آجائے اسکو ترمذی نے زود  
کیا ہے اور سن صحیح کہا ہے۔  
تقریر محمد۔ یہ ہوا رشاد ہوا کہ  
ایک رگ کا خون ہوا بحر الرحم  
میں ہو کہ اپنے یہ وجوب وضو کی  
علت ارشاد فرمائی کہ وہ ایک رگ  
کا خون ہوا اور تمام (بہنے والے)  
خون ایسے ہی ہیں پس ہر بہنے  
والا خون ناقض وضو ہوگا

وما قيل انه من كلام عروة دفع بانه خلاف الظاهر لانه لما كان على مشاكسة الاول رحيت قال  
 توصلني ولم يقل تنوذاً ١٢ مولف) لزوم كونه من قائل الاول فكان حجة الخارج اص ٣٥ قلت  
 رواية الترمذي كما تدرج في ان من كلام النبي صلى الله عليه وآله وسلم في رسائل الاركان  
 فخرج الدم من العرق علة منصوصة في انتفاض طهارة استخاضة وتي وهذا العلة المنصوصة هي  
 الحكم والدم السائل من الجرح والقصد ايضا دم عرق فينتفض الطهارة بخلاف الدم الغير السائل  
 والقحج والصدية ايضا دم تغير حكمها حكم الدم فينتفض سيلان القحج والصدية ايضا الطهارة فقط  
 ظهر الفسق بين السائل وغير السائل اص ١٥٥ واما ما رواه البخاري في ذكر عن جابر ان النبي كان في  
 غزوة ذات الرقاع فرمى رجل عجمي بسهم فمترقة الدم فركع وسجد مضطجاً صلاته وقال في فتح الباري  
 (رج اص ١٢٥) قوله ابن ابي عمير في المغازي قال حدثني صدقة بن يسار عن عتيق بن جابر عن ابي طهارة  
 واخرجه احمد وابوداود والترمذي وصححه ابن خزيمة وابن حبان في كتابيهم عن ابي ابي اسحق بن عتبة بن ثقف  
 وعقيل بن عبيد بن الاعرج راوية عنه غير صدقة بن يسار قال في محصلها (اي بقضائه) ان النبي صلى الله عليه  
 وسلم نزل بثقب قال من يحرسنا الليلة فقام رجل من المهاجرين رجل من الانصار فبالا القم المشد فانتما  
 اليس للحراسة فقام المهاجري فقام الانصاري ليصلي فجاء رجل من العدد فرأى الانصاري قراءتهم  
 فاصابهم فمترقة واخر في صلواتهم راه ثمان فمترقة كذلك ثم راه ثمان فانتمة وسجد مضطجاً صلاته  
 ثم انقضى فبقية فلما رأى ابن ابي عمير ما قال لم لا انتهتني اول ما رقتي كنت في سورة فاصبحت ان القطعها  
 واخرجه البيهقي في الدلائل من وجه اخر يسمى الانصاري المذكور عباد بن بشير المهاجري عن ياسر  
 والسورة الكهف فاجابته كما قال شفي في تابع الآثار (ص ١) انه يمكن عمله على عدم بلوغ الخبر الابه  
 كذا قال اما نقل في عون المعبود ص ٨٤ ج ١ عن شرح الهادي للبعثي من الزيادة في هذا الخبر  
 فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فداهاها ونبه ايضاً قال البيهقي لم يأمره بالوضوء ولا بآداء  
 الصلوة والدا علم والعمدة عليه اه فمترقة الزيادة لم اقف عليها واظنه غلطاً ونسخت ذلك الشرح  
 المطبوع في الحنفية فقلوبه كثيرة فلما ابتدئ على هذه الزيادة واخرجه الترمذي عن ابن ابي عمير في الخبر

باب

عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لیس علی من لم یسجد وضوء حتی یضبط یحجم فانما اذا اضبط استنحلت مفاصلا والا احمد وابو یعلی وحماد وثقوف  
 وجمہ الزوائد عن علی بن ابی طالب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 وكاء السلة العینان فمن نام فلیتوضأ والا ابو داود وحسنہ المنذری وابن  
 الصلاح والنووی علی ان التخصیص الجدید عن یزید بن قیس طائفة سمع ابا ہریرۃ  
 یقول لیس علی المحض انما لم ولا علی القائم انما لم ولا علی الساجد انما لم  
 وضوء حتی یضبط فاما اذا اضبط توضأ والا البیہقی وسانا جیدا هو موقوف (التخصیص الجدید  
 کما فی الجمع المرام (ص ۳۱ ج ۱) وہو بدیل علی ان الاجتماع لا ینقض الوضوء ان الذم یسیر فاجزا  
 عنہ انہ قد لا یسیر واذا جاز الا احتمال بطل الاستدلال علی ان الحدیث لینہ الدار قطنی کما فی بلوغ المرام یضحا  
 فلا یجوز بہ وقد صوبہ الدار قطنی موقوفاً فقال عن ابن النبی انہ فی حتم فصلی ولم یتوضأ ولم یزد علی غسل مجاہد  
 حدیث رفعہ ابن ابی اسیر بنی وثقہ ابو الخیر عن الاوزاعی وہو الصواب (ص ۵۵ ج ۱) قال الموف  
 وقال زفر قلیل القوی وکثیرہ سور وکذا لا یشرط السیلا ان الحجۃ علیہ ذکرا عن قریب (قاری) قال  
 صاحب البدایہ روى عن النبی ص انہ قال لم یتوضأ وقال الزیلعی (ص ۱۱ ج ۱) فی تخریر غیر جیاد  
 باب وجوب الوضوء علی من نام مسترخیا مفاصلا قولہ استنحلت مفاصلا فی حدیث ابن عباس  
 قال المؤلف دلالتہ علی الباب ہر قانہ صلی اللہ علیہ وسلم علی نقض وضوء المضمطج باسترخا مفاصلا  
 فدار الامر علی الاسترخاء وہو المقصود لانه یقینہ احادیث الباب ایضا علیہ طاہرۃ واحادیث الباب  
 فی اسنادہ کلام غیر مضمر نہ کہ فی التخصیص الجدید وقدر حدیث صفوان بن عسال لکن من غلط وہو بدیل  
 نوم فی اول نواقض الوضوء اما الاحادیث المعارضۃ لاجاد حدیث البیہقی فہما ما فی بلوغ المرام (ص ۱۱ ج ۱)  
 ص ان النبی قال کان اصحاب رسول اللہ علیہ وسلم یضطرون العشاء فینزلون فیہم ثم یسجدون  
 یتوضأون اخرجه ابو داود وصحہ الدار قطنی واما سلمہ فی مسلمہ ومنہا ما فی جمع الزوائد (ص ۱۱ ج ۱)

چونکہ جب تک کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس شخص پر وضوء واجب نہیں ہوتا جب تک کہ اس کے پیشانی پر وضوء نہ ہو

روایت ابن عباس کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس شخص پر وضوء واجب نہیں ہوتا جب تک کہ اس کے پیشانی پر وضوء نہ ہو

کیا ہے اور اس کے بارے میں کی کوئی گنجائی ہے (جمع الزوائد) نیز یہاں یہ ہے کہ حدیث میں ہے کہ حضرت ابو ہریرہ نے فرمایا کہ وہ کہتے تھے کہ گوشت مار کر بچھڑا کر جانے والی ہے پر وضوء واجب

نہیں ہوتا اور یہ ہے کہ جو کھڑے ہو کر سو جاوے اور نہ پہنچو سجدہ کی حالت میں سو جاوے یہاں تک کہ لیٹ جاوے پس جب لیٹ جاوے اور سو جاوے تو وضوء کرے اس کو بھی سنتے روایت کیا ہے اور اس کی سند جید ہے تخریص میرا

بسم اللہ الرحمن الرحیم

انس ان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يضعون جنوبهم من يتوضأ ومنهم من لا يتوضأ  
رواه النبرور رجاله رجال الصحيح ورواه ابو يعلى عن انس وعن اناس من اصحاب النبي يضعون جنوبهم  
فينامون فمنهم من يتوضأ ومنهم من لا يتوضأ ورجالهم رجال الصحيح اهـ والحدیث الاول ذكره في نصب الرتبة  
تخصراً وعزاه الى ابني داود ثم قال قال النوري اسناد صحيح وهما ما رواه الدارقطني (ص ٢٨٢) راجع  
اخبرنا عبد الله بن محمد بن عبد العزيز نا محمد بن حميد نا ابن المبارك نا مسعر عن قتادة عن انس قال لقد  
رايت اصحاب رسول الله يقظون للصلاة حتى اني لا اسمع لاحد منهم عطيط ثم يصليون ولا يتوضئون  
قال ابن المبارك هذا عن داود بن جبريل صحيح اهـ والجواب عن الاول بانه محمول على حال القنول كما قال  
صاحب نصب الرتبة (ص ٢٦١ ج ١) اذ لا يخفى براسه لا من نام جالساً اهـ وعن الثاني والثالث  
بان التوضي محمول على حال استغراق النوم وعدمه على ما دونه وعن الرابع بانه محمول على ما قبله من الاستغراق  
الاول على انه يمكن حمل على النوم الخفيف حال الاضطجاع والخطب لا ينافي في النوم الخفيف لا النوم  
جالساً قاله وبنو الطيب المولوي لصوفي محمدي يوسف الجبوري من خلفائهم في ذكره اذ لا يطيبون بغير  
الاحتضاد في قال الشيخ وايضا يتزايد بالحدیث كونه المباشرة الفاشية ناقضا فان قيل لا بد من الاستغراق  
كون النوم مضطجعا فانه باسنة خارجا للمفاد بل يكون بعينين وكما راسه في الحديث الاخر يدل على ان  
ان حصل النقص يخرج الريح وانما كان الاستغراق سببا عاديا اكثر بالخرج فاقول المسبب تام لسبب  
النقص في قياس عليه حكم المباشرة الفاشية بان يقال ان حصل النقص يخرج الريح المباشرة فانما كان المباشرة  
الذكية سببا عاديا اكثر بالخرج في قياس المسبب تام لسبب الفاشية وان خارجا في قياس الفارق بين  
النوم والمباشرة بان حالة النوم حالة عدم الشعور بالخرج بخلاف حالة المباشرة فانه حالة الشعور  
لكون المباشرة متيقظا فكيف القياس فانه بان عدم الشعور لا يختص بالنوم بل يحتمل يكون خارجا  
عابعا عن الهم قليل لا مسح بالبدن فاقطع الاحتياط الحكم باعادة الوضوء ويؤكد كون اصل النقص في النوم  
خروج الريح قول بعض الفقهاء بان من بالغلطات الريح لا ينعقد وضوءه بالنوم لان الحدیث لا يثبت  
لهم نيقض فكيف بالحديث المحتمل في هذا الفرع وان كان مختلفا فيه لکن المقام مقام الاجتهاد والاحتياط

بجانب قول ابن داود في قوله لا يتوضئون

باب

عن ابی موسیٰ قال بینما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی اذ دخل رجل فتردى فی حفرة کانت فی المسجد وکان فی بصره ضرر ففحاک کثیرا من القوم وھم فی الصلوة فامر رسول اللہ من فحاک ان یرجیہ الوضوء ویرید الصلوة رواہ الطبرانی فی الکبیر ورجالہ موثقون و فی بعضہم خلاف (رجحہ الزوائد)  
 أخبرنا ابو حنیفۃ رحمہ قال حدثنا منصور بن زاذان عن الحسن البصری عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انه قال بینما هو فی الصلوة اذا قبل رجل اعمی من قبل القبلة یرید الصلوة والقوم فی صلوة الفجر فوقع فی زبیرۃ فاستغصم بعض القوم حتی قرعہ فلما فرغ رسول اللہ قال من کان قرعہ منکم فلیعد الوضوء والصلوة ثم الا لاما محمد فی کتابہ الا ثار و فی الجہان فیہ  
 ثم قال (ای ابن منذر) فی معرفۃ الصحیح (ابن) روى ابو حنیفۃ عن منصور بن زاذان عن الحسن بن معبد بن ابی معبد عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فنی للقیاس فیہ مسأغ کبیر مسئلۃ الباسئۃ ایضا مجتہد فیہا فالحال واسع وانما اصل مقتضوا من ہذا الاستدلال التنبہ علی ان ہذا حکم لیس مستندا الی الراجح بل الی دلیل شرعی ہذا ہوا لتفصیل لما قال الفقہار فی دلیل المسئلۃ ان ہذہ المباشرة سبب غالب بخروج الذی فیہ قیام مقام المسبب والیقین بعدہم الخرج غیر مسلم لانہا حالۃ ذہول وانما خرج قلیلا لاشع فلا احتیاط فی ایجاب الوضوء  
 کہذا قال سلمۃ اللہ تعالیٰ

باب نقض الوضوء من القمقمة فی الصلوة قولہ عن ابی موسیٰ رضی الخ قال المولت لالۃ علی الباب ظاہرۃ وہذا الحدیث فکمرہ فی مجمع الزوائد (رض) ایضا ثم قال فیہ محمد بن عبد الملک الذہبی ثم ارسن ترجمہ ولیقۃ رجالہ موثقون اھ وقد قال فی حدیث التین (رض) یہ (ای) رجحان موثقون و فی بعضہم خلاف اھ فانظروا ہر اھ طبع علیہ حال الذہبی فجوہر استدھم اعلم ان الذہبی

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ  
 روایت ہے کہ اس شخص نے  
 جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ رہے تھے ناگاہ ایک شخص نے درمیان میں داخل ہوا اور ایک گڑھے میں گر پڑا۔ کچھ لوگ اس کے پاس پہنچے اور اس کی ہڈیاں ٹپکاتے رہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس شخص کو اٹھا کر اس کی ہڈیاں ٹپکانے سے روکنا۔  
 اس حال میں وہ نماز میں تھے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ اس شخص کو ہتھکڑیاں پہنائیں اور اس کو زندہ رکھنا۔  
 کیا یہی وجہ ہے کہ اس شخص کو زندہ رکھنا توہین کی گئی ہو اور ان میں سے بعض میں اختلاف ہے (زوائد)  
 ہاں امام ابو حنیفہ رحمہ نے خبر دی ہے کہ اس شخص کو ہتھکڑیاں پہنائیں اور اس کو زندہ رکھنا۔  
 بصری (زبیری) سے روایت کرتے تھے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہنے لگے کہ میں نے نماز میں گر پڑا اور اس کی ہڈیاں ٹپکاتے رہے۔  
 ارادے سے سامنے آیا اس حال میں کہ لوگ مجھ کی فحاشی کر رہے تھے۔  
 گڑھے میں گر گیا پس بعض لوگ میرے پاس پہنچے کہ میں نے ہتھکڑیاں پہنائیں۔  
 جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس شخص کو ہتھکڑیاں پہنائیں تو میں نے ہتھکڑیاں پہنائیں اور اس کو زندہ رکھا۔  
 اس کو امام محمد نے کتاب الاذان میں روایت کیا ہے اھ اس کے علاوہ ثقانۃ الثمور میں اور دیگر جگہوں پر اس کو اس کو ابن مبارک نے معرفۃ

ابو حنیفۃ رحمہ اللہ  
 ابو حنیفۃ رحمہ اللہ  
 ابو حنیفۃ رحمہ اللہ  
 ابو حنیفۃ رحمہ اللہ  
 ابو حنیفۃ رحمہ اللہ

ابو حنیفۃ رحمہ اللہ



قال من قره في صلواته اعد الوضوء والصلوة ثم ذكر ذلك بسند لا عن معن  
عن ابی حنیفة ثم قال وهو حدیث مشہور عنہ رواہ ابو یوسف الفاضل واسد  
بن عمر وغیرہا اہ قلت فهذا الحدیث بسند الامام مسند ومرسل ورجال  
كتاب الآثار ثقات مشہورون ومعبد ہذا اصحابی .

عن معمر بن قتادة عن ابی العالیة الراعی ان اعمی فردی فی بئر البقی صلی اللہ  
علیہ وسلم یصل باصباح فصباح بعض من کان یصل مع النبی فام النبی من  
کان ضحاک منهم ان یعبدا للوضوء ویعبدا للصلوة ثم اے عبد الرزاق فمصنفہ  
ورجالہ رجال الصحیحین فیہما الصحیح (نصب الراعی) فی آثار السنن واسنادہ  
مرسل قوی اہ ولم یدکر سندہ تاما

لہ حدیث موقوف عن الدارقطنی (رج اص ۲۲۲) وقال الدارقطنی بعد روايته صحیح اہ فہذا التوفیق  
لہ سندہ قد ذکرہ فی تنزیہ التنزیہ (رج ۹ ص ۳۱) بما عصابہم وثقوہ الا ان ابی داود قال لم یکن  
بحکم النقل اہ فاحیث محتج بہ واما اقل فی التعلیق بحسن ہر ضاع علیہ وعلی ہذا الحدیث (ص ۳۶)  
رج ۱) ولکن فی الحدیث علتہ اخری وہی ان ابی موسی لم یدکرہ الامدی بن یحیون وغیرہ من الحفاظ  
من اصحابہ شام (رج ص ۱۸) یردوہ مرسل الان مالہ بن عبد اللہ الواسطی عن الدارقطنی فقال عن ابی  
العالیة عن رجل من الانصار قال الدارقطنی وقد خالفہ خمسة اثبات ثقات حفاظ وقولہم اولی بالصلوة  
اہ قلت ممدی بن یحیون من رجال الجماعة ثقة کما فی التقریب (رج اص ۲۱۵ و ۲۱۶) وکذا خالد  
المذکور ثقة ثبت من رجال الجماعة کما فی التقریب ایضاً (رج ۱) وقد زاد فی السند ابی موسی وجعلہ  
الحدیث مسنداً و زیادۃ الثقة مقبولہ الا اذا کان التزیج روايته من لم یرد وجہ معتد بہ ہنا لیس کذا کہ  
فان الوجہ لیس الا ان المرسلین خمسہ والمسندین اثنان ثقتان والتطبیق ممکن لان الراوی یکن  
ان یكون الحدیث عنہ مرسل و مسند علی حسب رواة شیخ و لہذا الوجه لم یحکم فیہ صاحب مجمع الزوائد  
من ہذا الجملة فاحیث محتج بہ قولہ انہما الوضوء ثم قال المؤلف منصوواً بحسن کلاہما من رجال

معمر سے روایت کی وہ قنودہ کی  
وہ ابی العالیہ سے روایت کرتے  
ہیں کہ ایک نابینا کنوین بن  
الکریا یعنی اسی قنودہ بن کا  
ذکر پہلی دو روایتوں میں کہ راوی  
بہتے وہ کہ ان ہوں گا پھر سب کا  
سے گھر کا گیا ہوں گا اور سب  
اور علیہ وسلم اپنے اصحاب کو سنا  
انہما پڑھ رہے تھے سب سے زیادہ  
جو حضور کے سامنے نماز پڑھ رہے  
تھے اس طرحی پس نبی صلی اللہ  
وسلم نے وضو اور نماز کے اعادہ کا  
حکم ہر اس شخص کو جو ان میں سے  
ہو سنا ہوا اس کو عبد الرزاق نے  
اپنے مصنف میں روایت کیا  
ہے اور اسکے راوی صحیح ہیں کہ  
راوی بن ادیرہ (حدیث) صحیح  
ہے اسی طرح ہے نصب الراعی  
میں اور آثار السنن میں ہے کہ  
اسی سند مرسل قوی ہے۔

روایۃ الامام الحاکم فی مستدرک حیات التوفیق



مؤلف كتاب الخصال

مؤلف كتاب الخصال

فرواه ابن ابي شبيبته في مصنفه وكثير من الامش عن ابراهيم قال جاء رجل فقال يا رسول الله اني رجل تاجر  
 اختلفت الى البحرين فامر ان يصلي ركعتين يعني اقتصرت على قال المؤلف قال هذا المرسل رجال الجماعة الا ان  
 الامش ليس بشيخ اعلم ان ما ذكرناه عن نصب الرازي يدل على جرح روايته لئلا ينقل الامام وكذا روايته ابي  
 العالبيه المذكورة في آخر المتن فلا بد للجواب عنه فالجواب عن جرح حديث الحسن بان ما ذكر ليس بنصب فيه  
 ان الحديث ليس عند الحسن الا من هذه الطريق لانه يمكن ان يكون عنده من الطريقين وانما كان من جهة  
 هذا الحديث فلا يجرح الحديث فانه يمكن ان يكون ما به من قبل ان يسلطه هذا الحديث والجواب عن نقل  
 ابي العالبيه بان سنده صحيح وسنده ايضا صحيح كما عرفت في لا يجرح الحديث يكون روايته مسندة مرفوعة  
 اخرى فانه يجوز ان يكون الحديث ثبوتاً من الحديثين وقد تأيد برسل الحسن في حديث محمد بن سعد بن عبد الله بن  
 بالقول فنهت باسائه فيمنع من ذلك وقد قال صاحب الجواهر النقي (ج ١ ص ٢٢٢) قال ابن حزم كانت يلزم المالكيين و  
 الشافعيين لشدة ثبوته عن عدد من ارسلة فليست يلزم الحنابلة ايضا لانهم يخرجون بالمرسل وعلى تقدير  
 انهم لا يخرجون فاقول ان يكون ضعيفا والحديث الضعيف عندهم قد قدم على القياس الذي اعتمدوا  
 عليه في هذه المسئلة انه قلت قوله والحديث الضعيف لا يغلطه غلبة ثبوت فان من يخرج من الاثمة بالصحة  
 فليس مراده منه بضعيف معطل ينزل عن درجته الحسن بل مراده ينزل عن رتبة الصحيح وهو الحسن الاصطلاح  
 وقد كنت تجرئت زمانا طويلا في هذه المسئلة المشهورة التي تعلمها جماعة من الاكابر بانه يمكن ان يخرج  
 الاعلام بالصحة ثم فتح السد على منة وفضل ما ينزل الاشكال والتمني بانه قدناه ونقصه في التحفة فخصيته  
 (ص ٢٠٠) انصارى في العلم له الحديث القاضى الشيخ حسين بن محسن الانصاري الباني ونصه وقال  
 شيخنا مشايخنا السيد العلامة محمد بن علي بن سليمان في المنهج السوي نقل عن الامام احمد بن محمد بن  
 الضعيف مطلقا لم يغيره وانه خير من الرازي قال ابن علان رحمه الله تعالى رحمه الله الضعيف في مقابل  
 الصحيح على مرته. روث المتقدمين فانما يخرج عندهم صحيح فجميعه لا يفرق عن درجته الصحيح بل الحسن والضعيف  
 بالاصطلاح المشهور في العلم بجميع شرط القبول فليس مرادنا ان نقله ابن العربي عن شيخه قال الزكشي وذكرنا  
 منه قول ابن خزيمة ان الضعيف منفقون على ان من رتب في حقيقة ان جميعه الحديث عنه اول من ارى

قال طاهر ان مراده بالضعيف ما سبق لنتحه وفيه ايضا ص ٢٤٠ وقال كذا فظ ابن تيمية ثبات  
الحسن مطلقا الترتيبي وغير الترتيبي من اهل الحديث ليس عندهم الا الصحيح فضعيف والضعيف عندهم ما اخطأ  
درجه الصحيح ثم قد يكون متردكا وهو ان يكون مستمرا او كثيرا الخلط وقد يكون حسنا بان لا يثبت بالكذب و  
هذا من قول احمد رحمه الله بالضعيف اولى من صاحب القياس انتهى وفيه ايضا ص ٢٤١ وقال كذا فظ ابن  
القيم في اعلام الموقعين الاصل الرابع من اصول الامام احمد الاخذ بالمرسل الحديث الضعيف اذا لم يكن  
في الباب شي يدفعه وهو الذي رحمه الله القياس ليس المراد بالضعيف عنده الباطل ولا المنكر ولا ما في  
ردائيه متمم بحديث لا يسوغ الذباب اليسر العمل به بل الحديث الضعيف عند تقيهم الصحيح قسم من اقسام  
الحسن لم يكن تقسيم الحديث الى صحيح وحسن وضعيف بل الى صحيح وضعيف والضعيف عنده  
مراتب فاذا لم يجب في الباب اثباته ولا قول حسنا ولا اجماعا على طاقه كان العمل به عنده او حسن  
القياس وفيه ايضا ص ٢٤٢ قال ابن القيم واصحابنا في حقيقه مجموعهم على ان مذهب ابي حنيفة  
ان ضعيف الحديث اولى عنده من القياس الراي وعلى ذلك مبنى مذهب فقهاء الحديث الضعيف و  
آثار الصحابة على القياس الراي قوله وقول الامام احمد رحمه الله ليس المراد بالحديث في اصطلاح  
السلف هذا الضعيف في اصطلاح المتأخرين بل ما يسمونه المتأخرون حسنا قيسية المتقدمون فضعيفا انتهى  
قال المؤلف وهذا هو الصحيح الحق لا يدل عنه محقق في غيره وعلى ان المراد بالضعيف عند جمهور في  
موضع الاحتجاج انها هو الحسن اصطلاح المتأخرين فان الضعيف اصطلاح المتأخرين ليس بشيء في حقيقه  
يسوغ لاهل العلم ان يحتجوا بالحديث في الاول والاخر على العمى من زنا هذا الاشكال لقوى تجربه  
افاضل است التنبى الهادي الى الصراط السوي عليه افضل الصلوة والسلام  
ثم اعلم ان صاحب الهداية قال (رج ص ١٢) والاثار ورد في صلوة مطلقة (في است كروح وجود ١٢) والصلوة  
فيقتصر عليها احد وقيد في شرح الوقاية وفيه كون المتقنة ناقضا لوقوعه في صلوة اليانعة فلا يفيض ونصور  
ابن القيم فقال ينبغي دليل هذا القيد على ما دى اليه نظري ان انفس قد وردت في القياس فيعتبر في الحكم قد  
كانت متحققة في المورد ليقينا ونصور الصبيح في ذلك المورد غير يقيني فلا حكمنا بالنقض فيم كان حكما

وقد ثبت في المتن  
وقد قال كذا فظ ابن  
القيم في اعلام الموقعين  
الاصول الرابع من اصول  
الامام احمد الاخذ بالمرسل  
الحديث الضعيف اذا لم يكن  
في الباب شي يدفعه وهو الذي  
رحمه الله القياس ليس المراد  
بالضعيف عنده الباطل ولا المنكر  
ولا ما في ردائيه متمم بحديث  
لا يسوغ الذباب اليسر العمل به  
بل الحديث الضعيف عند تقيهم  
الصحيح قسم من اقسام الحسن  
لم يكن تقسيم الحديث الى صحيح  
وحسن وضعيف بل الى صحيح  
ضعيف والضعيف عنده مراتب  
فاذا لم يجب في الباب اثباته  
ولا قول حسنا ولا اجماعا على  
طاقه كان العمل به عنده او حسن  
القياس وفيه ايضا ص ٢٤٢  
قال ابن القيم واصحابنا في  
حقيقه مجموعهم على ان مذهب  
ابي حنيفة ان ضعيف الحديث  
اولى عنده من القياس الراي  
وعلى ذلك مبنى مذهب فقهاء  
الحديث الضعيف و آثار الصحابة  
على القياس الراي قوله وقول  
الامام احمد رحمه الله ليس  
المراد بالحديث في اصطلاح  
السلف هذا الضعيف في اصطلاح  
المتأخرين بل ما يسمونه المتأخرون  
حسنا قيسية المتقدمون فضعيفا  
انتهى قال المؤلف وهذا هو  
الصحيح الحق لا يدل عنه محقق  
في غيره وعلى ان المراد بالضعيف  
عند جمهور في موضع الاحتجاج  
انها هو الحسن اصطلاح المتأخرين  
فان الضعيف اصطلاح المتأخرين  
ليس بشيء في حقيقه يسوغ لاهل  
العلم ان يحتجوا بالحديث في  
الاول والاخر على العمى من زنا  
هذا الاشكال لقوى تجربه افاضل  
است التنبى الهادي الى الصراط  
السوي عليه افضل الصلوة والسلام  
ثم اعلم ان صاحب الهداية قال  
(رج ص ١٢) والاثار ورد في  
صلوة مطلقة (في است كروح  
وجود ١٢) والصلوة فيقتصر  
عليها احد وقيد في شرح  
الوقاية وفيه كون المتقنة  
ناقضا لوقوعه في صلوة اليانعة  
فلا يفيض ونصور ابن القيم  
فقال ينبغي دليل هذا القيد على  
ما دى اليه نظري ان انفس قد  
وردت في القياس فيعتبر في الحكم  
قد كانت متحققة في المورد  
ليقينا ونصور الصبيح في ذلك  
المورد غير يقيني فلا حكمنا  
بالنقض فيم كان حكما

قياسيا وقد سمعت امتناعه في المورد الغير القياسي فحكمنا بعدم نقض وضوئهم للدليل على  
 عدم النقض بل لعدم دليل على النقض وكان قد صح وضوئهم من قبيل ووقع الشك في  
 ازلفاعه ومعلوم ان يثبتون لا يزول بالشك فحكمنا ببقائه وضوئهم بخلاف المنسوبة وان كان  
 حضورهم غير يقيني ايضا لكننا علمنا بالاحتياط لان الفرق بينهما في الاحكام نادر جدا محتاج الى  
 دليل مستقل بحيث فقد الدليل حكمنا بالماثلة وبهذا خرج الجواب عن الصبيان عما تراءى <sup>وروده</sup>  
 انهم لم يحكموا فيهم بالاحتياط وجواب ظاهر لان الرجال والنساء كلهم مكلفون فوجب رعا  
 الاحتياط في الحاقهم بهم واما الصبيان فغير مكلفين فلم يجب رعاية الاحتياط لقيام المانع من  
 الاحاق بهم وقال بعض الفقهاء ان امره صلى الله عليه وسلم لهم باعادة الوضوء كان زحبا  
 لا لكونه متعقبا حدثا وبنا على ذلك كون مقتنه بصبي فغير ناقض لعدم كونه محلا للزجر وان شئت  
 الى تفصيله فارجع الى السعانية كذا قال واهم طلبه العالي وفي فتح القدير (ج ١ ص ٢٤٢ مصري)  
 واما مقتنه بصبي فقبل تبطلها قبل لا ينقض احد وفي الدر المختار (ص ٥٠ ج ١) اسع رد المحتار فسلما  
 يبطل وضوئهم واما لم يل صلاهما بيقيناه وقال صاحب السعانية تحت قول شايع الوقاية  
 حتى لا ينقض الوضوء مقتنه بصبي وفي نفسه كلام وله جواب اما الكلام فهو ان معنى نقض  
 شيء الوضوء انه يكره اذ ارا الصلوة به لا يغير تحب يد الوضوء وهذا المعنى منتف في حق <sup>بصبي</sup>  
 في جميع النواقض فانه لو احدث ثم صلى بغير طهارة لا يقال انه اكتسب الحرام ولا اكتسب عليه  
 وزر لا نه ليس بمكلف بالفرع كما نقرر في الاصول فان ارادوا بقوله لا ينقض مقتنه بصبي  
 هذا المعنى فلا وجوب للتفصيل لا يظهر ضرورة هذا الحكم وان ارادوا ان عليه الحكم عليه بخبره بالوضوء كما يحكم  
 في سائر النواقض فممنوع فان كل ما امر به المكلف يلزمه ان يعلمه بصبي ويعاوده ليعتاده  
 بعد السماع واما الجواب فهو انهم ارادوا به المعنى الاول وقرنه نظره فيما اذا توضأ بصبي  
 صلى وتهيئت في الصلوة ثم بلغ في سجود له اذ الصلوات بتلك الطهارة لعدم  
 انتقاض وضوئه بخلاف سائر الاحداث فافهم (ج ١ ص ٢٢٦)



حضرت مغیرہ بن شعبہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی کھانا تناول فرمایا پھر نماز کی اقامت ہو گئی سو آپ کھڑے ہو گئے اور آپ اس کے قبل وضو کر چکے تھے میں آپ کے پاس پانی لایا تاکہ آپ اس کی وضو کریں آپ مجھے زبردیا سے ناخوش ہوں پھر آپ نے نماز پڑھی میں نے حضرت کو دیکھا کہ اس کا شکوہ کیا اور ان کا جواب دیا کہ حضور سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں نے آپ کا کھانا تناول کیا اور ان کو یہ اندیشہ ہوا کہ آپ کی وضو ہو چکی ہے میں آپ کے متعلق کوئی شک نہیں ہوا آپ نے فرمایا میری وضو ہو چکی ہے میں نے وضو کر لی ہے لیکن وضو کر کے پانی پی لیا کہ وضو پانی وضو ہے پانی کا کھانا نہ کھا یا پھر کھانا کھا اور ان کو اندیشہ نہ تھا کہ وضو کر کے پانی پی لیا کہ وضو پانی وضو ہے پانی کا کھانا نہ کھا یا پھر کھانا کھا میری وضو کر کے پانی پی لیا کہ وضو پانی وضو ہے پانی کا کھانا نہ کھا یا پھر کھانا کھا ضروری سمجھتے تھے حالانکہ ضروری نہیں اس کو امام احمد اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور شیخ راوی نے بھی روایت کیا ہے (مجموع الزوائد)

عن المغيرة بن شعبه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اكل طعاما ثم اقيمت الصلاة فقام وقد كان توضأ قبل ذلك فادبته بما عليه من وضأه فانهض في وقال وراعه فسماع في والله ذلك ثم صلى فشكوت ذلك الى عمر فقال يا بني الله ان المغيرة قد شق عليه انتم اياها وخشي ان يكون في نفسك عليه شيء فقال النبي ليس عليه في نفسي الا خير ولكن اتاني بما عا ولا توضأ وانما اكلت طعاما ولو فعلت فسل الناس ذلك بعدى رواه احمد والطبراني في الكبير وحاله ثقات (مجموع الزوائد)

عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبا بالقدح فياخذ القدح فيصيب منه ثم يصلي ولم يتوضأ ولم يمس ماء رواه احمد ابو يعلى واليزار وحماد بن جبال الصحيح (مجموع الزوائد)

بن عمر رضي الله عنهما عن ابي هريرة قال قاله احمد بن حنبل واثم بن راهويه انه قال جواب عن النبي الاول ما ذكره الامام النووي في شرح صحيح مسلم (ص ۵۶ ج ۱) وخرج هو لا يرد حديثه توضأوا مما مست النار وخرج البخاري بالاهادديث الوازعة ترك الوضوء مما مست النار وارجوا عن حديثه الوضوء مما مست النار بخوابين احدهما انه نسخ حديثه جابر رضي الله عنه قال كان آخر الامر من ذكره والجواب الثاني ان المراد بالوضوء غسل القدمين ثم ان هذا الخلاف الذي حكيناه كان في الصدر الاول ثم اجمع بعد ذلك على انه لا يجب الوضوء باكل ما مست النار بل مضمنا قلت ولكن الذين الجوابين لي فيما نظرنا الاول منهما ان ترك الوضوء مما مست النار لا يدل على نسخه لانه فعل ففعل ان يكون تركه للنسخ او بعبارة الجواب ويصل عليه قوله صلى الله عليه وسلم في حديث المغيرة ولو فعلت راى استمرارا والا ففعله صلى الله عليه وسلم كما يدل عليه حديث جابر رضي الله عنه فعل الناس ذلك بعدى راى لزوما وجوبا فظهر ان ما صلى الله عليه وسلم من الوضوء مما مست النار كان خافه ان يجعلوه واجبا لا لنسخ فانه لو كان كما صلى الله عليه وسلم ان يقول ما قال بل قال ان الوضوء منه قد نسخ ونحوه فافهم والثاني منهما ان حال وضوءه على معنى غسل القدمين مع انه خلاف المتبادر من الخبر ايضا قل جابر رضي الله عنه كان آخر الامر من ترك

حضرت عائشة رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھانا کھا اور نماز کی اقامت ہو گئی سو آپ کھڑے ہو گئے اور آپ اس کے قبل وضو کر چکے تھے میں آپ کے پاس پانی لایا تاکہ آپ اس کی وضو کریں آپ مجھے زبردیا سے ناخوش ہوں پھر آپ نے نماز پڑھی میں نے حضرت کو دیکھا کہ اس کا شکوہ کیا اور ان کا جواب دیا کہ حضور سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں نے آپ کا کھانا تناول کیا اور ان کو یہ اندیشہ ہوا کہ آپ کی وضو ہو چکی ہے میں آپ کے متعلق کوئی شک نہیں ہوا آپ نے فرمایا میری وضو ہو چکی ہے میں نے وضو کر لی ہے لیکن وضو کر کے پانی پی لیا کہ وضو پانی وضو ہے پانی کا کھانا نہ کھا یا پھر کھانا کھا اور ان کو اندیشہ نہ تھا کہ وضو کر کے پانی پی لیا کہ وضو پانی وضو ہے پانی کا کھانا نہ کھا یا پھر کھانا کھا میری وضو کر کے پانی پی لیا کہ وضو پانی وضو ہے پانی کا کھانا نہ کھا یا پھر کھانا کھا ضروری سمجھتے تھے حالانکہ ضروری نہیں اس کو امام احمد اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور شیخ راوی نے بھی روایت کیا ہے (مجموع الزوائد)

عن ابی امامة رفعه مرفوعاً اذا كان احدكم على وضوء فاكل طعاماً فلا يتوضأ الا ان يكون لبن الابل اذا شرب ممتوكة فتمضمضوا بالماء رواه الطبرانی فی الكبير والضعفاء (کنز العمال) قلت اما اسناد الطبرانی فقال فی (معجم الزوائد) لم ازل من ترجم اخذ منهم واما اسناد الضعفاء فصحيح على قاعدة الامام السیوطی المذکور في خطبة کنز العمال

صلی اللہ علیہ وسلم ترک الوضوء مما مست النار فانه یجوز ان یزاد بهذا القول الوضوء اللغوی اشد البعد كما لا یخفى علی من له ذوق مافی الحوادث فالا حسن ان یقال ان الاثر بالوضوء یحمل علی الاستحباب ترکہ علی بیان الجواز ثم رأیت فی فتح الباری (ج ۱ ص ۲۶۹) وجع الخطابی بوجه آخر وهو ان احادیث الاثر محمولة علی الاستحباب اھ فیئذ الحمد وفي المیزان للامام الشعرنی (ج ۱ ص ۱۳۳) ووجه الثاني ان النار مظهر عنصري یجذب اللہ تعالیٰ بہا من یشار من العصاة فلا یناسب من اكل مما سته ان یقف بین یدی اللہ تعالیٰ الا بعد التطہیر طہارة کاملۃ اقلست ومن ثم امر وایا براد مظهر فی شدۃ الحر فقد روی الجماعۃ کما فی النیل (ج ۱ ص ۲۹۱) عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اشتد الحر فابردوا بالصلوۃ فان شدۃ الحر من فیج جنمہم والجواب عن الحدیث الثاني بان فی الحدیث والحدیث الذی یاقی آخر الباب قد تعارضوا ہما قولیان فلا بد من التعلیق بینہما علی قدر الامکان وقد ذکرنا ذلک عنقریب فی الوضوء مما مست النار وفي المیزان للشعرنی (ص ۱۳۲ ج ۱) كما ینتہر لہ (ای الکابر) عن الصلوۃ اذا اكلوا اللحم الخیر ولا بعد طہارة تباعد عنہا کونہا محلاً لکرب الشیاطین علی ظہرہا کما ورد لا کونہا محلاً للحم کلہ من سائر حیوان ذلک واحد فانہم ذلک فانه نفیس اھ وفي غایۃ المقصود (ص ۹۲ ج ۱) قال الحافظ ولی الدین العراقي رحمہ اللہ ان یقول قولہ فانہا من شیطان علی حقیقۃ وانہا لیس فی شیطان وقد قال اہل الکوفۃ ان الشیطان کل عات مخزون الانس والجن والدواب او شبهتہ برافی النفرة والتشویش او متفازتہ لما فقد روی النسائی وابن حبان فی صحیحہ واحمد فی مسندہ من حدیث حمزہ بن عمرو الاسلمی مرفوعاً علی ظہر کل بیہر شیطان فاذا رکیتموها فسموا بہا

حضرت ابو امامہ رفعہ مرفوعاً وایت ذکری جب تم من کوئی وضو کیے ہو کر کچھ کھانا کھا تو وضو نہ کرے مگر جبکہ وہ کھانا لاؤگا دودھ ہو جبکہ تم اس کو پوتو پانی سے کلی کر لو اس کو ظہرانی سے کہیں میں اور ضیاء مقدسی سے روایت کیا ہے (کنز العمال) میں کہتا ہوں کہ طبرانی کی سند کے باری بین تو مجمع الزوائد میں یہ کہا ہے کہ مجھے ان کے راویوں کا حال ملین ملا اور ضیاء مقدسی کی سند کنز العمال کے قاعدی پر صحیح ہے مگر میں یہ کھانے کے بعد کلی کر تاسنون ہو پس ناقہ کے دودھ کے ساتھ اس حکم کا خاص کرنا اہتمام کے لیے ہے کیونکہ اس میں کچھ نائی زیادہ ہوتی ہے



باب

عن عطاء عن عائشة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقبل بعض نسائه ثم یصلی ولا ینوضأ رواہ البزار واسنادہ صحیح (أثار السنن)  
عن عائشة رضی قالت أن کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی وأنا معارضۃ ینزل یدیه اعتراض الجنازۃ حتی اذا اراد ان یوتر مسنن یرجل یر واد النسائی واسنادہ صحیح واستدل به علی ان اللیس فی الایۃ الجماعۃ لا یندر مسہا فی الصلوۃ واستمر (التلخیص الجیر) و فی تخریج التلخیصی و هذا الاسناد علی شیط الصحیح

الحديث اء واما مارواه الامام احمد بن حنبل صحيح مرفوعا كما في غاية المقصود (ص ۱۹۲ ج ۱) لا انفصالا في اعطان الابل فانها خلقت من الجن الانرون الى عيوننا وبهيتها اذا انفرت اء فلا يعارض الحديث المذكور فانه يمكن انها خلقت من الجن ثم قوروا بها او يقال معنى خلقت من الجن ان اخلافا مشبهة بهم علم سبيل المجاز قوله عن ميمنة رض الخ قال المؤلف دلالة على الباب ظاهرة وكذا دلالة حديث عمرو بن ابيته والمغيرة وعائشة رض قوله عن ابى امام الخ قال المؤلف دلالة على الباب ظاهرة واما المضمضة من اللبن فالتضميض في تخصيصه بلبن الابل لما فيه من شدة البرودة وقدره حديث في الوضوء من اللبن الابل ايضا وهو ما في مجمع الزوائد (ص ۲۰۲ ج ۱) عن عمرة الشواتي قال سألت رسول الله فقلت ان ابل باوية وما شبيهة فهل تنوضأ من لحوم الابل والبهائم قال نعم قلت فهل تنوضأ من لحوم النعم والبهائم قال لا رواه الطبراني في الكبير واسناده حسن ان شاء الله تعالى اء وهو محمول على المضمضة فان الحديث ليس ببعضه بعضا

باب ترك الوضوء من نس المرأة - قوله عن عطاء الخ قال المؤلف ذكر الحديث في نصب الرتبة (ص ۳۸ ج ۱) مطبوع ردی البزار في سنده حديثا صحيح بن يعقوب بن صحيح ثنا محمد بن موسى بن اعيان ثنا ابى عن عبد الكريم الجبزي عن عطاء عن عائشة رض فذكره ثم ذكر ما يدل على

باب عورت کو  
ما چھ لگا سنے سے  
وضو کا نہ کرنا  
خطا اور سے روایت  
ہے وہ حضرت عائشہ رض  
سے روایت کرتے ہیں  
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
اپنی بعض ازواج مطہرات کا  
بوسہ لینے پھر نماز پڑھ لیتے اور  
وضو نہ کرتے تھے اس کو روایت  
روایت کیا ہے اور اس کی سند  
صحیح ہے (أثار السنن)  
حضرت عائشہ رض سے روایت  
ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے  
اس حال میں کہ میں آپ کے  
سائے چتران میں رہتی تھی  
میں بھی نماز پڑھتا تھا  
جناز سے کہ بیان ہے کہ جب  
آپ نماز پڑھنے کا قصد کرتے  
تو مجھے اپنے پیروں مبارک سے  
مس فرماتے اس کو نہ سالی سنہ  
روایت کیا ہے اور اس کی سند  
صحیح ہے (تفصیل جیرا)  
تقریر یہ ہے کہ حضرت علی رض علیہ  
وسلم نے حضرت عائشہ رض کو اس  
فرما کر وضو نہیں فرمایا پس معلوم  
ہوا کہ عورت کو وضو لگانے  
سے وضو نہیں لگاتا تھا۔

حد ثنا ابو بکر بن ابی شیبہ قال ثنا وکیع ثنا الاعمش عن حبيب بن ابی ثابت عن عروة بن الزبیر عن عائشة رضی اللہ عنہا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل بعض نساء ثم خرج الى الصلوة ولم يتوضأ قلت من هذا الا انت فضحكت رواه ابن ماجہ وفي تخريج الزیلعی کاہم ثقات سندہ صحیح وقد مال ابو عمر بن عبد البر الى تصحیح هذا الحديث فقال صححه الكوفيون وثبتوه له رواية الثقات من ائمة الحديث وحبيب لا ينكر لقاء عروة لروايته عن هوکبیر بن عروة واقدم موتا وقال في موضع اخر لا شاك انما احسن لك عروة انفق ملخصا

ثقة جميعهم ثم قال وقال عبد الحق بعد ذكره لهذا الحديث من جهة الزبیر لا اعلم له علية توجب تركه ولا اعلم فيه مع ما تقدم اكثر من قول ابن جبرین حديث عبد الكريم عن عطاء حديث روى لانه غير محفوظ وانما الثقة بالحديث لا يضر فاما ان يكون قبل نزول الآية او يكون الملازمة للجماع كما قال ابن عباس استنتج كلامه - فان قيل فقد رواه الدارقطني من جهة ابن هادي عن الثوري عن عبد الكريم عن عطاء قال ليس في القبلة فصور قلنا الذي رفته زاد والزيادة مقبولة والحكم للرفع او التحمل ان يكون عطاء افتى بغيره ومرة اخرى رفته والاعظم انه قلت قال حديث صحيح كما ذكر في المتن ودلالة على الباب ظاهرة قوله عن عائشة الخ قال المولف دلالة على الباب ظاهرة وقال السدي تعليق النسائي في ج ۱ وعلوم ان لك كان مسابلا مشهورة فاستدل به مصنف (اي النسائي) على ان اس بلا مشقة لا ينقض بابا المشقة فالليل على عدم الانتقاض ان الاصل هو الغدوم حتى يظهر ليل لا انتفاض للقبائل به وهذا يكفي في القول بعدم النقص بل سيظهر ليل عدم وهو حديث ائمة اذا البقعة لا تخلو عا عن من شقوا وما قوله تعالى او استم النساء فارجع تفسيره ان هو جماع وهو روى عن جبريل لانه جبريل بن عبد الله بن عباس قال في غايه المقصودنا قلنا عن احاطة ابن كثير (ص ۹۹ ج ۱) وقد صح من غير وجه عن عبد الله بن عباس انه قال ذلك او يعني ما ذكره قبل هذا اللفظ وهو ان ابن عباس قال الملازمة للجماع ولكن المدركين يعني بما يشار آه وحديث عائشة تترجم اخرجه الشيخان في الحديث

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بعض بیویوں کا بوسہ لیا پھر نماز کو شروع کیا ہے گئے اور وضو نہیں فرمایا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے جو راوی ہیں وہ کافی ہیں کہ میں نے کہا وہ تو اس کا ہیں جن کا پرچہ ہے تو ہنس پڑیں اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور بخاری نے بھی میں نے کہا اس کے سب راوی ثقہ ہیں اور اس کی سند صحیح ہے





باب وضو کا واجب ہونا رخ خارج ہونے سے اور وضو واجب نہ ہونا حارث میں شک ہو چکی صورت میں

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک اعرابی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میں نے اپنے سر پر کھجور کی پتی باندھ لی ہے اور اس کی وجہ سے وضو کرنا چاہتا ہوں تو کیا وضو کرنا جائز ہے؟

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ہاں، وضو کرنا جائز ہے۔

ابو جابر علم کی صحبت میں رہتے ہیں۔

۶۹

جلد اول

۱۰

باب

عن علي رضي قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان انا كنت  
 بالبصرة فيخرج من احدنا الرويحة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لا  
 يستحي من الحق اذا فسا احدكم فليتبوا ولا تاتوا النساء في اعجازهن وقال مرة في  
 ادبارهن رواه (الامام الرازي) احمد والبخاري ورجالهم ثقات ركننا لعمال  
 عن ابن عباس رضي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ياتي احدكم الشيطان  
 في الصلوة فينظر في مفصله فينجيل انما احداث ولم يجد ثوبا فاذا وجد ذلك فلا  
 ينصرف حتى يمسح صوته او يمسح بجماعه البز او اصبه في الصلابة من اجل عبد الله  
 من زيد ولسان عن ابي هريرة رضي شوهه والحق ان (فهمه) عن ابي سعيد رضي شوهه اذا جاء  
 احدكم الشيطان فقال انك قد احذنت فليقل انك كذبت واخرج ابن جبران  
 في صحيحه بلفظ فليقل في نفسه (بلوغ المراد للمحافظ العلامة)

یاب وجوب البصيرة من خروج الرجب ومعرفة الشك في الحديث قوله من على فخرج قال الموكف لانه على الرجب والادب  
من الباب ظاهرة قوله ابن عباس قال الموكف لانه على الباب ظاهرة وقال النووي في شرح مسلم وند الحاشية  
مسل من الالاسلام وقاعد غلبه من قواعد الدين هي ان الاشياء يحكم بقدرها على اصولها حتى يتبين خلافها  
ولا يكاد لا يشك الاطاري عليها فمن لم يستأنس بالثبوت في دفيها الحاشية وهي ان من يتبين الطهارة وشك في الحج  
فحكم بقدرها على الطهارة ولا فرق بين حصول هذا الشك في بعض الصلوة وحصوله خارج الصلوة فانه يهدأ ويهدأ  
هو اورجوة عتيق بن هونوب يوكا اور  
كما معلوم هو انفق وضوءه  
شرط معين به پس جب خروج  
يخرج بقدرها يابا جا ويجا وضوءه  
جا ويجا يوكا اور معلوم هو ان  
اس كونا رسته روايت كيا

اور اس حدیث سے یہ عیاں ہوتا ہے کہ جو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اس کا واسطہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے ہے۔

اسی بے شمار دولت کیا ہوا وہ لوگ کی ارا بیت جن حضرت ابوسعیدؓ سے روزنامہ دیکھ کر خوش ہوئے تھے کہ ان کو دیکھ کر تعجب نہ تھا ہے۔ اور اس کے برادر بزرگ بیت اس مقام





بانی دینی بھر (مذہب صفائی کے لیے) ایک پارچہ لیوی جو دیکھ کے بسا یا گیا ہو اور اس سے پاک ہو جاوی حضرت اسماء نے عرض کیا کہ کس طرح اس پارچہ سے پاک ہوں آپ نے فرمایا (تھوڑے سے) اس کے استعمال سے) پاک ہو جاوی حضرت عائشہ نے فرمایا اس طرح

کہ گویا وہ اس کا پوشیدہ طور پر ذرا چھو سے صاف کر لو اور اس سے آپ سے جنابت کے غسل کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا اور نہ پانی لیوی اور پاک ہو جاوی اور اچھی طرح پاکی حاصل کر جو یاد یہ سن رہا تھا کہ طہارت کو کامل کرے پھر اپنے سر پر پانی ڈالے اور اس کو ٹوٹا کر دھو کر دیتی ہوئی اپنے سر کے بالوں کی ٹھون میں پانی ہو چکا ہو پھر پانی پر پانی بہا لے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے حضرت جابر رضی سے روایت ہے کہ انھوں نے کہا جب عورت جنابت کا غسل کرے تو بال کھو جائیں ان کی ٹھون میں پانی پہنچا دے اور ان کو تر کرے اس کو داری نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی مسلم کے راوی ہیں جابر ابن ابی لیسلہ کے۔ (جب کا نام محمد ہے) اور یہ مختلف غیر ہیں اور اختلاف حاضر نہیں

اجتہاد میں

۷۲

تلاش کرو اور اس پارچہ کے

جلد اول

فَقَالَ تَاخَذُ مَاءً فَتَطَهَّرُ فَيُحْسِنُ الطَّهْوَرَ أَوْ تَبْلُغُ الطَّهْوَرَ بِشَمِّ نَصَبٍ عَلَى رَأْسِهِ فَتُدْكَ لَكَ حَتَّى تَبْلُغَ شَاوُونَ رَأْسِهِ بِأَنْ تَغْفِضَ عَلَيْهَا الْمَاءَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي تَبْيِضِ الْوُصُولِ وَشَاوُونَ الْوُاسِلُ مَوَاصِلُ قِبَالِ الْغُرُونِ وَمَلَتْقَاهَا وَالْمَوَادِ إِصَالُ الْمَاءِ إِلَى مَنْبَاتِ الشَّعْرِ بِالْغَنَاءِ فِي الْغُضْلِ اهـ

احمد بن عمرو بن عون عن خالد بن عبد الله عن ابی لیسلہ عن ابی الزید عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال اذا اغتسلت المرأة من الجنابة فلا تنقص شعرها ولكن تصيب الماء على اصوله وتبله رءا الداءى وجرأه رجال مسلم الا ابن ابی لیسلہ (وهو محمد بن عدى) وهو مختلف فيه والاختلاف لا يضر

قلت وقيد الثالث ليس على الإيجاب بل المقصود منه تطهير الرأس والشعر وان حصل بحره او مزين و هذا الحديث ساكت عن اشتراط وصول الماء الى اصول الشعر لكن حديث عائشة رضي يدر عليه وكذا اثر جابر رضي واما تامل حديث عائشة رضي بان في اسناده ابراهيم بن هاجر وهو صدوق لمن الجفظ كما في التقریب رص (فلا يصح فانه مختلف فيه ليس بضعيف عنه اكل لما في تهذيب التهذيب رص) و ۶۸ ج ۱ قال الثوري احمد بن حنبل لا باس به قال احمد قال يحيى بن معين يوافق عند عبد الرحمن بن مهدي وذكر ابراهيم بن هاجر واخره هو احمد بن حنبل لا باس كافي ما في الاصل) فقال تصيبها فتغضب عبد الرحمن وكره ما قال وقال ابن سعد ثقة وقال الساجي صدق اختلافوا فيه وقال ابو داود صالح الحديث انتفى بوضعا بلغله وقد ذكر في تفسيره عن الاخيرين وقد عرفت ان الاختلاف غير ضرر واما اثر جابر رضي فابى ليلى وائله محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیسلہ وهو مختلف فيه ايضا كما ذكره في تهذيب التهذيب مفصلا رص ۹ ج ۹ وفيه ايضا قال الساجي كان فيهما صاحب سنة متقا جازما الحديث اهـ وقد صح الترمذي في سننه بعض احاديثه ولا احضر الا ان مكانه من سننه ولكن انقطعه حفظا جيداً اذ قال في بعض مواضع من سننه فقيه صدوق ربا يهم ولا احضره فيه ايضا وقد عرف ان رب لا يتقبل على الحقيقة فخرج حقيقته لا يخل بالاحتجاج والا لما سأل الترمذي ان يصح حديثه

بانی دینی بھر (مذہب صفائی کے لیے) ایک پارچہ لیوی جو دیکھ کے بسا یا گیا ہو اور اس سے پاک ہو جاوی حضرت اسماء نے عرض کیا کہ کس طرح اس پارچہ سے پاک ہوں آپ نے فرمایا (تھوڑے سے) اس کے استعمال سے) پاک ہو جاوی حضرت عائشہ نے فرمایا اس طرح کہ گویا وہ اس کا پوشیدہ طور پر ذرا چھو سے صاف کر لو اور اس سے آپ سے جنابت کے غسل کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا اور نہ پانی لیوی اور پاک ہو جاوی اور اچھی طرح پاکی حاصل کر جو یاد یہ سن رہا تھا کہ طہارت کو کامل کرے پھر اپنے سر پر پانی ڈالے اور اس کو ٹوٹا کر دھو کر دیتی ہوئی اپنے سر کے بالوں کی ٹھون میں پانی پہنچا دے اور ان کو تر کرے اس کو داری نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی مسلم کے راوی ہیں جابر ابن ابی لیسلہ کے۔ (جب کا نام محمد ہے) اور یہ مختلف غیر ہیں اور اختلاف حاضر نہیں



باب کلی و زناک بین پانی و داغ  
کا فرض تہو تا غسل نہ فرمیں

U

عن علي رضي قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ترك موضع شجرة من جنابة لم يغسلها فاعل بها كذا او كذا من الناس قال علي رضي فمن ثم عادت رأسي فمن ثم عادت رأسي فمن ثم عادت رأسي كان بحج شجرة رواه ابو داود وسكت عنه وفي التلخيص الحبير

ولا يرد عليه في التلخيص الحبير (ج ١ ص ٢٦) في ذكر يعقوب بن سلمة البستي ونسبه وابوه ذكره ابن  
جبان في الثقات قال بها خطأ وهذه عبارة عن ضعفه فانه قليل الحديث جدا ولم يرو عنه سوى  
ولده فاذا كان خطي مع قلته ما روى فكيف يوصف بكونه ثقة احد بان لفظه بها خطأ وبما يهمل  
فرق فيما من حيث المعنى ظاهر وقد جعل ذلك عبارة عن الضعف فينبغي ان يكون هذا عبارة عنه  
ايضاً لان ذلك اللفظ ليس عبارة عن ضعف بل بضعفهم وهي قوله فاذا كان خطي الخ ولم يذكر  
في محمدين عبد الرحمن وفي عون المعبود (ج ١ ص ١٠٥) الثالث وجوب النقض في المحض دون المجنات  
وهو قول الحسن وطاؤس واحمد بن حنبل احتجاجهم بحديث انس رضي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اذا غشيت المرأة من حيفتها انقضت شعرها انقضاً وغسلته بخرق من ارشنان فاذا اغتسلت من الجنابة  
حسبت على رأسها الحار وعصرته اخرجه الدارقطني في الاوسط والبيهقي في سننه الكبير الطبراني في معجمه  
الكبير قلت قال في اصيل الجرائد في اسناده مسلم بن حجاج البجلي وهو مجهول وهو غير ابي اسحق بن حجاج  
المعروف فانه اخرجه الجماعة كلهم وايضاً اقرانه بالبجلي ولا شأن بيد علمه الوجوب فانه لم يقل احد بوجوب  
الخطي لا الاشنان اذ قلت الحسن ان يعتري الاستدلال الى الامام احمد بكديث ابن ماجه المذكور قريباً  
فان رتبة الامام اعلى وارفع من ان منيب استدلاله بحديث المجهول وقدر ايضاً انه مجهول على  
الاستحباب والا تغراض الحديثان حديث ابن ماجه وحديث مسلم

باب افتراض المضمضة والاستنشاق في غسل المضر وض قوله عن علي رضي الله عنه قال الملوحة قال  
في التلخيص بحبر ص ٥٢ ج ١ لكن قيل ان الصواب وقف على علي رضي الله عنه قلت والتفسير قيل يدل على الضعف على ان  
سكتوا ابني داود وعليه يدل على ان الحديث مرفوع عنده والاختلاف غير مضر وقوله صلى الله عليه وسلم وضع

باب اول حضرت علی رضی اللہ عنہ  
 (۱) حضرت علی رضی اللہ عنہ کو کجا بے سوال  
 سیدنا ابی طالب سلم سے فرمایا  
 جو شخص غسل و حجامت  
 ایک سال کی دینی جگہ  
 دھو کر چھوڑ دے اس کے  
 ساتھ یعنی جس جگہ کو  
 دھوئے سے چھوڑا  
 ہے ایسا اور ایسا  
 (یعنی اسکو سخت نیک جانا)  
 حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا  
 سب سے پہلے (سکر) بالون  
 دشمن ہو گیا اسی سب سے پہلے  
 (سکر) بالون کا دشمن ہو گیا  
 اسی سب سے پہلے اپنے سر سے  
 بالون کا دشمن ہو گیا اور آپ اپنے  
 بال کاٹا دیا کرتے تھے (اور دشمن  
 ہو گیا ہی مطلب) اس کو بالوں  
 نے روایت کیا ہے اور اس وقت  
 کیا ہوا اور تین بیس چیزوں کی سند  
 صحیح کہا ہے لقمہ سر پر حلیہ  
 جو بال کی جگہ پر ہے  
 چونکہ وہ ناک کے بالوں کی جگہ  
 بھی شامل ہے اس پر بیس چیزیں  
 کے باطن یعنی کسے دھوئے کی  
 فریفتہ پر یہ حدیث دلائل  
 سکر کی ہے

شرح اص ۱۰۳ مع عون البصود ۱۲ مؤلف شمس ۵۲ ج ۱ - مؤلف

حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ہر مسلمان کی طہارت ہو رہی ہو اور غسل کرے غرض اس سے یہ کہ لہذا ضرورت کے وقت جائز ہے اگرچہ دس برس تک پانی نہ پادو۔ پھر جب پانی ملے تو اسے اپنی ظاہر و باطن پر پانی دینا چاہیے۔  
 (جلد اول) (۷۴) اب وہ غسل یا وضو پانی میں کرے

اسنادہ صحیحہ فانہ من راۃ عطاء بن الساجی وقد سمع منہ جابر بن سلمۃ قبل الاختلاف  
 عن ابی ذر نہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان الصبیح الطیب طہور  
 المسلم وان لم یجد الماء عشر سنین فاذا وجد الماء فلیمسہ بشوۃ فان ذلک  
 خیر واذا التزمذی وقال حسن  
 عن محمد بن سید بن روح قال سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الاستنشاق فی الجنابة  
 ثلثا رواہ الدارقطنی فسننہ وصوبہ وفی تحقیح النبی بعد نقلہ عن المغفۃ للما فیہ فی  
 ہذا رواہ الثقات۔

شعرہ دل بجوم الشعرہ شعر الالف علی فرضیۃ غسل باطن الالف للجنب قالہ شیخ ذی عون المعجوز ج ۱ اصل  
 قال الخطابی وقیحیح بن یحییٰ الاستنشاق فی الجنابة کافی داخل الالف من الشعرہ والماء بالقبض  
 ہو الفرض علی لان الحدیث النہی کو خبر واحدہ بلا اثبت الفرض الاعتقاد فی اطلاق الفرض علیہا شام  
 قالہ شیخ قولہ عن ابی ذر رضی الخ قال المولف الحدیث رواہ ابو داؤد وایضا مطولا وسکت وغیرہ فاذا  
 وجدت الماء فامسہ ملک فان ذلک خیر اھ فی التخصیص البحر (ص ۷۷ ج ۱) دروہ ابن جہان۔  
 (فی صحیحہ) والحاکم (فی مستدرک) من طریق خالد الخداری وایضا ابی داؤد وھو ایضا ابو حاتم ودار طریق  
 خالد علی عمرو بن بجدان وقد وثقہ لھجلی وعقل ابن القطان فقال انہ مجہول اھ فی عون المعجوز ج ۱  
 ص ۱۰۳ قال امام اہل اللغة الجھری فی تصحیح لبشر ظاہر علی الانسان وفلان مودم بمشراذ کان  
 کما من الرجال کما جمیع لیں لا اذنتہ وھو ثوبہ لبشرۃ وکذا فی القاموس المصباح واما الادنتہ فقال الجھری  
 الادنتہ باطن الجلد الذی علی اللحم فقال فی القاموس الادنتہ محرکۃ باطن الجلدۃ التی علی اللحم وھا ہرہ علیہ  
 الشعر۔ قال الخطابی اے قال وجہ بعضهم فی ایجاب المضغۃ بقولہ والقول البشیرہ در ذی شعر  
 منکر عند ابی داؤد فرعم ان داخل اللحم من البشیرہ وھا اختلاف قول اہل اللغة لان البشیرۃ عند ہم ہی  
 ما ظہر من البدن واما داخل الالف واللحم فھو الادنتہ والعرب تقول فلان مودم بمشراذ کان خشن  
 الظاہر مخور الباطن کذلک انہ فی ابو عمرو عن ابی العباس احمد بن یحییٰ انھی کلاما قد انت علی فی شرح البحر

ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ہر مسلمان کی طہارت ہو رہی ہو اور غسل کرے غرض اس سے یہ کہ لہذا ضرورت کے وقت جائز ہے اگرچہ دس برس تک پانی نہ پادو۔ پھر جب پانی ملے تو اسے اپنی ظاہر و باطن پر پانی دینا چاہیے۔  
 (جلد اول) (۷۴) اب وہ غسل یا وضو پانی میں کرے  
 ہے عام ہے جس میں بخدا اور ناک  
 کے اندر کی بھی جلد داخل ہے  
 کیونکہ وہ بھی بعض احوال میں نظر  
 آتی ہے اور ظاہر جلد سے مراد  
 وہی ہے جو قطرہ اسے نہیں استنشاق  
 اور مضغۃ میں منہ والا وضو میں بھی  
 اس حدیث سے کلی اور ناک میں  
 پانی ڈالنا فرض ہونا جبکہ اولیٰ  
 عدم فرضیت کی تہمین۔  
 محمد بن سید بن روح رضی الخ روایت  
 ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے جنابت (کے غسل) میں  
 ناک میں تین بار پانی ڈالنے کا حکم  
 فرمایا اس کو دارقطنی نے روا  
 کیا ہے اور شیخ نے صحیح کہا ہے  
 اور یہ حدیث مرسل ہے۔  
 تقدیر اور تین بار کی قید مزید  
 صفائی کے لیے ہے۔ کیونکہ  
 تین بار دھونے کا وجوب  
 کسی کے نزدیک صحیح نہیں۔

ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ہر مسلمان کی طہارت ہو رہی ہو اور غسل کرے غرض اس سے یہ کہ لہذا ضرورت کے وقت جائز ہے اگرچہ دس برس تک پانی نہ پادو۔ پھر جب پانی ملے تو اسے اپنی ظاہر و باطن پر پانی دینا چاہیے۔  
 (جلد اول) (۷۴) اب وہ غسل یا وضو پانی میں کرے

عن سيفان الثوري عن خالد الجدي عن ابن سيرين مرسلنا اسنده (اي اليه يفتي)  
 من جهة الدارقطني بسنده صحيح الماين سيرين فذكر لفظ الحمد يث المد كوراوه وفيه سنن اذ  
 قطني وتابعه وكيعا (الراوي عن سيفان) عبيد الله بن موسى وغيره ثنا جعفر بن احمد  
 المؤذن نا السري بن يحيى نا عبيد الله بن موسى نا سيفان عن خالد الجدي اع-  
 داخل القم والاقت ليس من الاوثان الا وانه على تفسيره بطن الحمد الذي على الحمد ودخل القم والاقت  
 ليس كذلك بل هو ما لا يلي الحمد وليس هو من الباطن بل هو من الظاهر فلا استدلال على ايجاب المقصود  
 في الفصل من الجنازة بقوله صلى الله عليه وسلم وانكفوا البشارة صحيح اه واما قول صاحب التمام من اذنا  
 عليه الشعر على الشك لا يسقط الاستدلال بقول الجوهري فانه ما طيل وقد حرم به على انه يمكن  
 التطبيق في قوله وقول صاحب التمام كحل حروف على التنوين قوله عن محمد بن سيرين قال من الخ  
 قال المؤلف لفظ من هنا يعني ام كما ورد ذلك في حديث عبيد الله بن الحر بن عيسى بعضه بعضا  
 فيلزم ان يكون الاستدلال في الفصل واجبا فرضا علميا لان ظاهر لفظ الامر هو الوجوب وقال شيخنا ما قوله  
 ثلثا ما قول الفقه الاجماع على عدم كون هذا التثنية فرضا واجبا فدل على ان المقصود ومحط الفائدة  
 البعد الاول لا يثبت التثنية قلت وعتى هو لبس الغنة في التثنية ثم اعلم ان مرايل ابن سيرين  
 صحيحه فقي الجوهري النقي (رج اص ٣٢٣) قال ابو عمر في اوائل التهذيب وكل من عرف فانه لا ياخذ  
 الا عن ثقة فنه لسيه وترسيه يقول فمرسيل سعيد بن مسيب ومحمد بن سيرين وابراهيم النخعي عندهم  
 صحاح ثم ذكر ابو عمر بسنده عن الامش قلت لابراهيم اذا حدثني حديثا فاسنده فقال اذا قلت عن  
 عبد الله يعني ابن مسعود فاعلم انه عن غيره واذا سميت لكب احد افسولذي سميت قال ابو عمر  
 انه ياترزع من اصحابنا من زعم ان مرسل الامام اوسى من مسنده لان في هذا الخبيرة  
 ما يدل على ان مرايل النخعي اوسى من مسانيدده وهو لم يري كذلك وقال  
 البیهقي في باب ترك الوضوء من الغنقة قال ابن معين مراسلات النخعي صحيحة  
 الاحديث تاج البحر بن وحدثنا الشك في الصلوة اه

مرسيل ابن سيرين صحيح

۲۰

حدثنا أبو أحمد (الزبيدي) ثنا زمام بن سعيد التيمي عن جابر التيمي عن يزيد بن شريك يعني التيمي عن علي قال كنت رجلاً مذاءً فسعلت النبي صلى الله عليه وسلم فقال إذا حدثت فاعثس من الجنبه وإذا لم تكن حافاً فلا تغتسل رواه الإمام أحمد في مسنده قال قلت رجال كلهم ثقات إلا جواً فانصدوقي رحى بالاعاء فالسند صحيحه -

حدثنا عبد الرحمن (بن مهدي) ثنا زائدة (بن قدامة) عن الزكيين (بن الربيع) عن  
حصين بن قبيصة عن علي بن رضيق قال كنت رجلاً من أئمة فسئلت النبي صلى الله عليه  
وسلم فقال إذا رأيت المذي فتوضأ واغسل ذكرك وإذا رأيت فضخ الماء  
فاغتسل رأسك إلا ما مر أحمد في مسنده من جاله كلهم ثقات ومن رواه أبو داود  
بخوة وسكت عنه وفيه فاذا فضخت الماء فاغتسل به

**باب** وجوب الغسل بالماء الجاري بالدفق <sup>باليد</sup> في الشبهة قوله ثلثا الواحدة إلحاق القول المولف وفيه لبس  
 راجع إلى (ص ٢١٢) قوله حذف يروي بالحار والمهللة والحار العجوة بقية ما زال محجة مفتوحة ثم فارو بطلان  
 وهو لا يكون بهذه الصفة المشبهة ولهذا قال المصنف (وهو شيخ ابن تيمية صاحب المنتقى) وفيه  
 تنبيه على أن يخرج غير مشوبة الماء من أو البركة لا لوجوب الغسل فيه وفي القاسوس فضع الحار وفقه  
 ودالته والذي بعده على الباب ظاهرة وفي السعاية (رجح ص ٣١١) وأما استدلال الشافعي على  
 من وجوب الغسل بالخروج بلا شقوق - مولف) فحديث العامر بن الحارم الرازي الغسل من أي فانه مطلق  
 عن قيد الشبهة ومخرج في الكتب المعتمدة واجابنا أبو جود متخا ان هذا الحديث يحمل على حالة  
 الشبهة لينتظرن بحديث علي رضي وكيف لا يحمله الشافعي على ذلك وهو مطلق وحديث علي رضي مقيد  
 بالدفق ومن مذهبه حمل المطلق على المقيد مطلقاً ومتخا ان هذا الحديث متزوج عند جمهور الصحابة  
 والتابعين ومن بعدهم كما صرح به النووي وذلك لأن أول الإسلام لم يكن الغسل واجباً

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے ایک شخص کو دیکھا جو کہ ایک کھجور کے پتے پر بیٹھا تھا اور اس کے منہ سے ایک کھجور کی جھولہ نکل رہی تھی۔ میں نے اس سے کہا: "تو کیوں کرتا ہے؟" اس نے کہا: "میں نے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ جو شخص اللہ کی راہ میں کھجور کھا کر مرے گا، میں اس کو جہنم میں بھیج دوں گا۔" میں نے کہا: "تو کیوں کرتا ہے؟" اس نے کہا: "میں نے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ جو شخص اللہ کی راہ میں کھجور کھا کر مرے گا، میں اس کو جہنم میں بھیج دوں گا۔" میں نے کہا: "تو کیوں کرتا ہے؟" اس نے کہا: "میں نے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ جو شخص اللہ کی راہ میں کھجور کھا کر مرے گا، میں اس کو جہنم میں بھیج دوں گا۔"

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے کہا میں کثیر النور ہوں تھا سو میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس کے متعلق رسول کیا کیا ہے فرمایا کہ جب تم میری (نکلتی) دیکھو تو دھمکو کرو اور دکر کرو دھمکو اور دکر مانی کا جست دیکھو میری نئی جھلک نکلتی دیکھو اور دیکھنے سے مراد معلوم ہوتا ہے خواہ نظر پڑے یا نہیں) تو غفل کرو اس کو امام احمد نے اپنی مستدین روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں

عنه  
الاجامه المصري  
على ص ١٢٨ الج ابي  
على ص ٣٥٠ موهنا  
مؤلف على في الفا كوتش ناني  
دكتور ابو عبد الله محمد بن  
ما يقرب من ٦٠ سنة  
وقفا ودفن في القبر  
عن الكلبين وصدها  
بالسنة ١٢٤٠ هـ والابن  
كذلك في الفا كوتش  
لدا في الفا كوتش

باب اس شخص کے حکم میں جو غسل نہ کرے

باب

عن عبد الله بن مسعود عن رجل جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن الرجل يغتسل من الجنابة فيخطي بعض حبسه الماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يغتسل ذلك المكان ثم يصلي ثم الاطربة في الحكياء ورجال موثقون

باب

عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا جلس بين شعبها الأربع ثم جهدها فقد وجب الغسل وفي حديث مطروان لم ينزل من السماء ماء ولما ايضا عن عائشة روى مرفوعا اذا جلس بين شعبها الأربع ومس

الختان فقد وجب الغسل

من الاسكال اي اذ حال الذكر في الفرج ثم اخرج من غير انزال بهذا الحديث فمعناه المائت نزل لاسن مجرد الاذخا لم ينسج هذا الحكم وجب الغسل عند الاذخا مطلقا لا مخصصا في تفصيله  
باب من يني بعض جسده ولم يغسله قوله ان رجلا انخر قال المولف لا النة هلى الباطن هرة  
باب وجوب الغسل من التفرغ الخاتين ولو لم ينزل قوله عن ابي هريرة روى الفرج قال المولف  
قال النوى روى قال الفاضل عياض الاول ان يكون جهده بعض جسده في العمل فيها والجملة  
وهو اشارة الى الحكمة فيكون صورة العمل وهو نحو قول من قال حضر اى كبر بركته والافاض مشقة ملغ بها  
في ذلك اه وقال ايضا قوله صلى الله عليه وسلم من ختان الختان قال العلماء معناه غيبيت ذكر ك  
في فرجه ليس المراد حقيقة اس وذلك ان ختان المرأة في على الفرج لا يسهل الذكر في الجماع  
وقد اجمع العلماء على انه لو وضع ذكره على ختانها ولم يوجبه لم يجب الغسل لا عليه لا عليه فافضل على  
ان المراد ما ذكرناه والحداد بالمساة المحاذات وكذلك الرواية الاخرى اذا اتفق الختانان اى  
تخا فذا اء وفي فتح الباري (ج ۱ ص ۳۳۷) ورواه ابو داود من طريق شعبة وشام معان

جب بھو لجا و سکے  
حضرت عبداللہ بن مسعود  
روایت ہے کہ ایک شخص  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بیت  
بین حاضر ہوا اور آپ سے  
اس شخص کا حکم پوچھا جو  
جنابت کا غسل کرے اور  
اس کے بدن کو کسی حصہ پر  
رہنے سے روک دے اور اس  
حصہ پر اس نے وضو کیا  
کہ (صرف) وہی وضو  
پھر نہ کرے اس کو اس  
نے کہ میں نے روایت کیا  
اور اسے روای تو ہیں  
فہم کہے کہ میں نے روایت کیا  
باب غسل سکا  
واجب ہو جانا  
خفتہ کے منوط  
کے سبب سے اگرچہ انزال  
نہوا ہو  
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ  
کہنے لگے کہ میں نے اس کو  
جب کوئی شخص عورت کو اطراف  
اربعہ یعنی چاروں طرف چھریں  
کے درمیان بیٹھ جا دی پھر اپنی ہاتھ  
اس پر (صرف) کر دی یعنی جماع کر دی  
تو غسل واجب ہو جاتا ہے اور اگر  
راوی (کی حدیث میں) یہ بھی  
تھا کہ اگر انزال نہ ہو اس کو غسل نہ  
روایت کیا ہے اور اپنی کی ایک  
روایت میں حضرت عائشہ رضی  
سے مرفوعاً (یہ بھی) کہ جب سکا  
اطراف اربعہ کے درمیان بیٹھ  
جا دی اور ایک حصہ کا منوط نہ کرے  
خفتہ کے موقع سے مس کر دی  
ذکر فرج میں داخل ہو جاوے

شیخ احمد رضا رحمۃ اللہ علیہ



حد ثنا ابو بکر بن ابی شیبہ ثنا ابو معویہ عن حجاج عن عمرو بن شعیب عن ابيه  
عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا التقى المختانان وتلاهما  
الحشفة فقد وجب الغسل رواه ابن ماجه قلت ورواه الامام احمد في مسنده لا ثنا  
ابو معویہ ثنا حجاج فذكره وفي كنف العمال وكل ما كان في مسنده احمد فهو مقبول فان

الضعيف الذي يقر بيب من الحسن اه

عن عائشة رضي قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اجاز المختان  
المختان وجب الغسل رواه الترمذي وقال حديث عائشة رضي حسن صحيح  
بلفظ والزق المختان بالمختان يدل قوله ثم جدد ما وذا يدل على ان الحمد هنا كناية عن معالجة الابراج

قلت ثنا ابی داود صحيح احسن على قاعدة الحفاظ قال في مقدمته فتح الباري (ص ۳) ثم استخرج  
ثانيا ما يتعلق به فرض صحيح في ذلك الحديث من الفوائد المتينة والاستدادات من تنهايات زيادات  
وكشف غامض في صحيح مسلم لسمع واتباعه سماع من شيخ اختلف قبل ذلك من امات  
المسانيد والجامع والمستخرجات والاخرار والفوائد بشرط الصحة والحسن فيما اورده من ذلك اه وفي

فتح الباري ايضاً (ص ۳۸) ففي رواية مسلم من طريق مطر الوراق عن الحسن في آخر هذا الحديث وان  
لم ينزل ووقع ذلك في رواية قتادة ايضاً رواه ابن ابی شيبة في تاريخه عن عثمان قال ثنا همام  
وابان قال احدثنا قتادة به وذا في آخره انزل اوله ينزل وكذا رواه الدارقطني وصححه من طريق علي بن

سهل عن عثمان وكذا ذكره البوداود الطيالسي عن حماد بن سلمة عن قتادة اه قلت ودلالة الحديث  
على الباب ظاهرة قوله ثنا ابو بكر الخ قلت ابو بكر من رجال الجماعة وكذا في صحيح ابو معوية وحجاج  
هو ابن اربعة اخرج له مسلم مقروفاً وصفه النسائي وغيره بالتيسر عن الضعفاء كذا في طبقات الحديثين

للحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى (ص ۱۷ مصرية) وفي تقريب التهذيب (ص ۳۵) صدوق كثير خطأ  
والتهذيب اه وفي تهذيب التهذيب (ج ۲ ص ۱۹ و ۱۹۸) وقال ابن ابی شيبة عن ابن معين  
صدوق ليس بالقوي ليس عن عمرو بن شعيب وقال البوزريته صدوق ليس وقال ابن المبارك

حضرت عبد الله بن عمرو بن  
سنة روايت بكرة رسول الله صلى  
الله عليه وسلم نفسه ما يجب  
دولون تحتون كما وقع لهما  
او شقفة غار بيب هو جاري  
سنة ذكر فرج بين اهل هو جاري  
تغسل واجب هو جاري  
ابن ماجه اورام احمد لرواية  
كيا ہے۔

حضرت عائشة رضي الله عنها  
سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
سنة في رواية بيب (ص ۳۸)  
کے موقع دعوت کے متعلق  
کے موقع سے بخلاف  
کر جائز تو غسل واجب  
ہو جاتا ہے اس کو  
ترمذی نے روایت  
کیا ہے اور حسن صحیح  
کہا ہے۔

حجاج بن اربعة



والجواب عنه بأنه منسوخ يدل عليه ما رواه الترمذي (رج ١٩ ص ١٩) عن أبي بن كعب قال اتانا كان المار  
من المار رخصته في أول الإسلام ثم نهى عنها ثم قال الترمذي هذا حديث من صحيح وانما كان المار  
من المار في أول الإسلام ثم نسخ بعد ذلك وهكذا روى غيره واحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه  
وسلم منهم أبي بن كعب رافع بن خديج أحدهما روى عنه الإمام أحمد في مسنده كما في نيل  
الأوطار (رج ٢١٩ ص ٢١٩) عن رافع بن خديج قال ناداني رسول الله وأنا على ظن امرأتى فتمت ثم نزل  
فأعستت وخرجت فاختبرته فقال لا عليك المار من المار قال رافع ثم امرنا رسول الله بعد ذلك  
بالفعل اهـ وفيه أيضا الحديث حسن الحارثي في تحصيله نظر لرفع أسناده رشدين وليس من رجال  
الحسن وفيه أيضا مجهول لأنه قال عن بعض ولد رافع بن خديج فليكنظر فانما ضعف الحديث لاسناده  
قلت قد نظرنا فوجدناه مقبولا على قاعدة السيوطي المذكورة قريبا والجواب عن الألبانين بان رشدين  
بن سعد وان كان في صحيحه عند الأكثر فقد وثقه البشيم بن خازن كما في تهذيب التهذيب (ص ٤٤٠ ج ٣)  
والاختلاف غير مضر كما عرفت مرارا والمجهول فقد ذكر الزبيدي في نصب الراية (ص ٢٢٢ ج ١) قال الشيخ تقي الدين  
وقد وقع في التمهيد ولد رافع في أصل سماع الحافظ أسلفني سابق الشيخ سنده له رشدين سعد بن موسى بن أبي  
عن سهل بن رافع بن خديج عن رافع بن خديج فذكره اهـ قلت ولكن لم أجده ترجمته في كتب الرجال فلا اعتماد  
في هذا الحديث على قاعدة السيوطي فقط لا سيما عند وجود حديث أبي بن كعب منها ما رواه مسلم (رج ١٥ ص ١٥)  
عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من الانصار فازل اليه فخرج ورأسه ينظر فقال  
لعننا لعنناك قال نعم يا رسول الله قال اذا حملت او قطعت فلا تنسل عليك وعليك الوضوء اهـ والجواب  
عنه ما هو قريبا من نسخ وقد اخبر مسلم البزار (ص ١٥٥ ج ١) عن عائشة رضي الله عنها قالت ان رجلا  
سأل رسول الله عن الرجل يجمع بينه وبين امرأته ثم يمشي عليها تنسل وعاشت ثم جالسته فقال رسول الله لا تنسل  
ذلك انا ونهيه ثم نعتسل اهـ ولا يمكن حمل حديث الحارثي المار على المار لضعفه ورد فيه هذا الحديث وقد  
رواه مسلم (رج ١٥٥ ص ١٥٥) عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال خرجت مع رسول الله يوم الاثنين إلى قبا رحته  
اذا كنا في بني سالم وقفت رسول الله على باب عتيبان فصرخ به فخرج يجر اذره فقال رسول الله لعننا

تفسير شيخنا ابن سعد



باب غسل کا واجب جاننا

حيض اور نفاس سے

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جب حضرت فاطمہ بنت ابی حبیش کو استحاضہ آتا تھا انھوں نے اس کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا آپ نے فرمایا کہ ایک رک رک کا خون آتا ہے اور حیض نہیں ہوتا حیض آکر تو نماز چھوڑ دیا کرو اور جب تم ہو جاؤ تو غسل کر لیا کرو اور نماز پڑھ کر دیکھو بخاری نے روایت کیا ہے حضرت معاذ سے مروی ہے کہ جب نفاس والی عورت پر مثلاً اس دن گزرتا ہے پھر وہ باہر دیکھے (یعنی نفاہ کا خون متواتر ہو جائے) تو وہ غسل کرے اور نماز پڑھے اسکو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے کہ اگر اعمال اور کسی چیز سے جو کہ اعمال کے قاعدہ پر تصدیق سے اتفاق ہو جائے کہ جب طہر دیکھ لے اگرچہ دلائل سے ایک ہی مساحت کے بعد ہو تو اس پر نماز پڑھنے کے لئے غسل واجب ہو جاوے گا

باب

عن عائشہ رضی اللہ عنہا فاطمہ بنت ابی حبیش کانت تستنفض فاستنضت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ذلک عرق ولیست بالحیض فاذا قبلت الحيضة فلدی الصلوۃ و اذا دبرت فاغتسلی و صلی ثم اذ البخاری عن معاذ رضی اللہ عنہ اذا مضی للنفساء سبع ثم رأت الطهر فلتغتسل و لتصل و لیاہ الحاکم فی مستدرک رک رک نماز الحاکم و اسنادہ صحیح علی قاعدۃ الکنز المذکور فی الرجل فقال عثمان بن رسول اللہ ابی بن الجبل عن امرأۃ من ماذا علیہ فقال رسول اللہ انما المار من المار و فی نصب الرایۃ (ص ۲۲ ج ۱) و ہذا السیاق یدفع روایۃ من روى عن ابن عباس ان قوله علیہ السلام المار من المار کان فی الاغتسال اھ قلت قال فی فتح الباری راجع ۳۳۹) و روی ابن ابی شیبہ وغیرہ (باسناد صحیح) عن علی قاعدۃ عن ابن عباس انہ عمل حدیث المار من المار علی صورۃ مخصوصۃ وہی بالقیح فی المنام من روایۃ الجمع اھ

**باب وجوب الغسل من الحيض والنفس** قولہ عن عائشہ رضی اللہ عنہا قال المولف دلالتہ علی الجز الاول من الباب طائرۃ فانه صلی اللہ علیہ وسلم وجب الغسل بعد انقطاع الحيض قولہ عن الخ قال المولف اسنادہ صحیح کما یظهر من التزام الامام بیہقی فی جمیع الجوامع الذی ترتب الشیخ علی علی ترتیب الفقہ حدیث قال بالخصوص فی اذا نقلت عن الحاکم فی المستدرک حدیثاً و تم اتم علیہ فوجہ و قد یسجد اتفاقاً لان الاجماع قد قام علی انہا لو طهرت قبل السجۃ غتسلت و صحت قال الامام ابو یوسف الترمذی فی سننہ (رج اص ۲) و قد اجمع اہل العلم من اصحاب ابی ہب و التابعین من بعدہم علی ان النفس اذا ردت الصلوۃ اربعین یوماً الا ان ترے التطہر قبل ذلک فانہا تغتسل و تصی اللہ عنہ فی الاوطار (رج اص ۲۶) و قد وقع الاجماع من العلماء کما فی الجہسم ان النفاس کا حیض فی جمیع ما قبل و یکبر و یدرب اھ و المذکور علیہ و دلالتہ علی الباب طائرۃ۔

باب غسل میت سے غسل کا

ترک جائز ہونا

احیاء ابن

۸۲

جلد اول

باب

عن الحاكم عن ابی علی الحافظ عن ابی العباس الهمدانی الحافظ ثنا ابو شیبہ ثنا خا  
بر بن عبد اللہ عن سلیمان بن ہلال عن عمر بن عبد الرحمن عن ابی عبد اللہ عن قال قال رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم لیس علیکم فی غسل میتکم غسل اذا غسلتموه ان میتکم  
یموت طاهر و لیس یجب غسلکم ان تغسلوا ایدیکم رواہ البیہقی وقال هذا ضعیف  
والحمفی علی ابی شیبہ قلت ابو شیبہ ہواہم بر ابی بکر بر ابی شیبہ احتج بہ بالنسائی  
و وثقہ الناس و من فوقہم احتج بہم البخاری و ابو العباس الهمدانی ہو

روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم تمہاری میت کو غسل دیجئے (واجب)۔ میں نے جب تم اس کو بغیر میت کو غسل دو گئے تھے تمہارا وہ طاهر تھا (اور موت کی وجہ سے) جس میں نہیں ہوتا ہے سو تم کو یہ کافی ہے کہ اپنے ہاتھ اور غسل میت کے بعد ہاتھ کو اسکو پہنچنے کے لئے روایت کیا ہے اور شخص جس میں اسکی سند کو حسن کہا ہے اور ترمذی کی فارسی شرح میں مولوی سراج احمد صاحب فرماتے ہیں کہ حاکم نے (اس کو) بخاری کی شرح پر کہا ہے اور وہی نے حاکم کے اس قول کو برسرار رکھا ہے۔

باب جواز ترک غسل من غسل الميت قوله عن الحاكم الخ قال المؤلف قال العزیزی فی اسراج المنیر شرح الجامع الصغیر ای غسل ۱۲ مؤلف واجب فحجلی حدیث من غسل میتنا فلیغسل علی الذب اھ (رج ۳ ص ۲۲) فی السانین قال الخطابی فی شرح سنن ابی داود لا اعلم احداً ان الفقہاء یوجبون غسل الميت ولا الوضوء من حمله ولعلہ امر مذہب اھ (رج ۱ ص ۲۵۱) د فی تلخیص الجیر بعد نقل ہذا الحدیث فیج بینہ و بین الاھری حدیث ابی ہریرۃ بان الائم علی السند او اھرا و بالغسل غسل الایدی کما صرح بہ فی ہذا قلت و یویدان الاھری للذہب ما روے الخطیب فی ترجمہ محمد بن عبد اللہ الخزومی من طریق عبد اللہ بن احمد فذکر اثر الباب ثم قال و ہوا حسن ما جمع بہ بین مختلف ہذا الاحادیث اھ قلت بل اس ما جمع بہ بین مختلف ہذا الاحادیث ہوا فیفسر المرفوع بالمرفوع و ہو محل لفظ الغسل علی غسل الایدی و غسل بعض الصحابہ منہ لیس بما لا یدرک بالراۃ لیس فیہ ذکر عبد البنی صلی اللہ علیہ وسلم حتی یقال انہ مرفوع حکمی و لکن یرد علیہ حدیث ابی ہریرۃ رضی فانیہ جردان یراد فیہ من الغسل ہذا الحسن فاسن ما جمع بہ بین مختلف ہذا الاحادیث ما رواہ الخطیب و اقل ما ورد فیہ ہو محل الایدی حدیث ابی ہریرۃ رضی فانیہ قد رواہ الترمذی و حسنہ مرفوعاً (ص ۵۸ الج ۱) بلقطن من غسلہ الغسل من حمله الوضوء یعنی البیت اھ و رواہ الضیاء المقدسی عن ابی سعید الخدری مرفوعاً الغسل من الغسل و انھو من الخ لکافی العزیزی (ص ۱۳) و سناؤہ

ابن عقدة حافظ كبير انما تكلف فيه بسبب المذهب ولا موراخرى والضعف  
بسبب المتون اصلاً فالاسناد حسن (الشيخ الخبير) وفي شرح المولوي <sup>سراج</sup>  
على سنن الترمذي قال الحاكم على شرط البخاري وأقره الذهبي

عن عبد الله بن أحمد بن حنبل قال قال لي أبي كتبت حديث عبد الله بن نافع  
عن ابن عمر كنا نغسل الميت فمنا من يغتسل ومنا من لا يغتسل قال قلت  
لأبي في ذلك الجانب الشاب يقال له محمد بن عبد الله محمد بن عبد الله بن نافع  
المخزومي عن وهيب فكتبه عنه قلت هذا السناد صحيح التلخيص الجيد

باب

عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من توضأ فأحسن الوضوء  
ثم أتى الجمعة فذنى واستمع وانصت غفر له ما بينه وبين الجمعة وزيادة ثلث ايام  
ومن من الحصى فقد لغا والالتزمى وقال هذا حديث حسن صحيح

صحيح على قاعدة كثر العمل المذكورة في خطبته وذكرني التلخيص (ص ٥٠ ج ١) قال عبد الله بن صالح  
بن يحيى بن ايوب عن عقيل عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة رفعه عن رسول الله  
عليه السلام انه قال فيمن نظر قلت روايته وثقوث وقال ابن دقيق العيد في الامام صل  
عليه وسلم به وجهان احدهما من جهة الرجال لا يخلوا اسنادها من تسليم فيه ثم ذكر ما معناه ان جهتها روايته  
سهيلا عن ابيه عن ابي هريرة وهي معلولة وان صححا ابن جبان وابن حزم فقد رواه سفيان عن  
سهيل عن ابيه عن اسحق مولى زائدة عن ابي هريرة رفعه قلت استحق مولى زائدة اخرج له مسلم  
فبينما ان يصح الحديث اهذ وفيه ايضا وذكر الهارودي ان بعض اصحاب الحديث خرج لهذا الحديث  
مائة وعشرين طريقا قلت وليس ذلك ببعيد

(قوله) في حجة الوداع (ص ٨١ ج ١ مصرية) دأب غسل البيت فلان الرشاش ينتشر في البدن

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

باب في معرفة

نہو تا اور جمہ کے  
خسار اور سبکی  
لگو ایسکی وجہ  
خسار کا سبب

ہونا حضرت ابوہریرہ  
سے روایت ہے کہ فرمایا جناب  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو  
شخص حضور کو اور اطراف میں حضور  
کو پہنچے ہیں حاضر ہوا اور اہم  
تریب بیٹھے اور (خطبہ) سنوار  
خانمئیں سر ہوا سکے وہ مضمرہ  
لکنا ہ معارف کر دیئے جاوینگے جو  
سکے (اس مجید کے) اور (دوست)  
مجید کے درمیان میں رہو گی اپنی  
دور ترین دن اور زیادہ کے لئے  
موس کے لکنا ہ قولہ تعالیٰ میں جار  
بالحسنۃ فاعلم انہا شائدا اور بیٹے  
سنگر یونان کو دیکھو شکل (چھوٹا) اس  
میں غوغا کیا اسکو تری نے رہا  
لیا ہوا کر کہا ہو کہ عید میں جس طرح

عن سہرہ بن حذاف قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من توضأ بوضوء الجمعة  
فہی ما ونعمت ومن اغتسل فالتغسل افضل اخرجہ الترمذی وقال حدیث حسن  
ورواہ ابن خزيمة فی صحیحہ لم یزید

عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یغتسل من الاربع من  
الجمعة ولیوم الجمعة ومن الجماعۃ ومن غسل لمیت ما اورد و صحی ابن خزيمة کان فی تلخیص المرام

وجلس عن مختصر فرأیت ان الملائکۃ الموکلة یقبض الارواح لما کانتہ عجمیة فی ارواح الحاضرين فہی  
انہ لا بد من تغیر الحالہ لئلا یتنبہ لنفسہ لئلا یفقد فی جمیع الجاہل ہوسون ذہب بعضہم لے وجوبہ اکثرہم حلوا  
علی ان یغسل لا صابۃ الرشاستہ من نجاستہ رہا کانت علی بدن المیت ولا یدری مکانہ کذا فی شرح

ابی الطیب سنن الترمذی (ج ۳ ص ۲۸۵) نظامی کانہور) وقال شیخی اما حکمۃ استجاب الوضوء من حل  
الجماعة فمسی ان یكون ان الحامل بلحقة الوحشة والبرشمة عاوة فناسب ان یتدارک بالوضوء الموش  
للجمیعة والانشراح اذ قلت فادنی الاستجاب فی غسل المیت غسل الایدی واعلاء الغسل واستحب  
فی الحکم من الجماعة الوضوء حکمۃ الغسل الوضوء لا یشرع مع التطہیۃ الغسل بہو فی الغسل  
یزید ویناسب لک ایضاً لان القرب من المیت فی تغسیلہ یرید من القرب فی حملہ ویدل علی ان الوضوء

یورث النشاط ما فی بلوغ المرام (ص ۸ ج ۱) عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم اذ اتی احدکم بالہ تم اراوان یجود فلینبذہا بینہما وضوء رواہ مسلم زاد الحاکم فانه انشط للعودہ  
باب عدم وجوب غسل الجمعة کونه سنۃ منہا من الجماعۃ قولہ عن ابی ہریرۃ الخ قال المولت و فی تلخیص المرام

(ج ۱ ص ۲۳۲) قال لقرطبی فی تقریر الاستلال بہذا اللفظ علی الاستجاب باللفظ ذکر الوضوء واما معنیہ  
علیہ لثواب مقتضی لصحة یدل علی ان الوضوء کاف قال ابن حجر فی التلخیص اشمن اقوی ما استدلل  
بہ علی عدم فرضیۃ الغسل یوم الجمعة اذ قولہ عن عمر الخ قال المولت دلالتہ علی الباب طابرة قولہ عن عائ

الخ قال المولت لفظ کان یدل علی کون الذکر کولات سنۃ مؤکدة وقد قام الدلیل علی افتراض غسل الجماعة  
فوفرض واما غسل الجمعة فمؤکدة لہذا الخ یرید کذا غسل الجماعۃ و فی حجة الدلیل الباقی (ج ۱ ص ۱۸۱) مصرہ  
اما الجماعۃ فلان الدم کثیر ما ینتشر علی الجسد ینتشر غسل کل نقطة علیہ حدتها ولان المص بالملامہ جاذ

حضرت سہرہ بن حذافی  
تعالی عنہ سے روایت ہے کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
کہ جس شخص نے جمعہ کے روز وضوء  
کیا تو اس نے رخصت پر عمل کیا  
کیونکہ سنت اور عروبت غسل ہے  
اور وہ اچھی رخصت ہو رہی ہے  
وضوء پس وضوء کفایت کرنے والا  
پر ترک واجب کی ملامت نہیں  
کیونکہ جمیع غسل واجب نہیں  
اور جسے غسل کیا تو غسل افضل ہے  
اس کو ترمذی کے روایت کیا ہے  
اور ابن کما ہے اور حذاف بن یزید  
کہ اس کو ابن خزيمة نے بھی روایت  
صحیح میں روایت کیا ہے۔  
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت  
ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم چار چیزوں کی وجہ  
سے غسل فرمایا کرتے تھے جنابت  
سے اور جمعہ کے دن کی نماز کی  
وجہ سے اور سبکی لگا کر اور بیت  
کو نکلا کر اس عرشہ کو ابوداؤد کے  
روایت کیا ہے اور ابن خزيمة نے  
اسکی تصحیح کی ہے فقہیر  
جنابت سے غسل کرنا فرض ہے  
اور باقی غسل جو اس حدیث میں  
نہ کوہن وہ سب سنون ہیں  
اور جمیع کا غسل سنون صرف ان  
ہی لوگوں کے لئے ہے جو جمعہ کی  
نماز پڑھیں جیسا کہ ایک حدیث  
میں مر حستہ وار ہے۔

باب

عن الشعبي عن زياد بن عياض الأشعري قال كل شئ رأيت النبي صلى الله عليه وسلم فعله  
قد رأيتكم تفعلونه غير أنكم لا تغسلون في العيدين رواه ابن مندة وابن عساكر وقال  
الصحيح في هذا الحديث عن عياض قول زياد غير محفوظ في ركن العمل وله وقف على سندة

للدوم من كل جانب فلا يغيره نقص الدوم من العضو والغسل بيزيل السيلان منبج اخذ اياه اء واما ما رواه  
 (الشيخان) وصاحب السنن الاربعه والامام احمد عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال غسل يوم الجمعة واجب على كل مسلم ما في بلوغ المرام (ص ١٢١) وفيه حديث مشهور كما في تدريب الراوي  
 (ص ١٨٩) بلفظ من اتى الجمعة فليغتسل اء قلت هذا اللفظ رواه الترمذي ابن ماجه زاد المعاد البيهقي ومن لم  
 يأتهها فليس عليه غسل قال النووي في الخلاصة وسند ما صحح كذا في نهج السالكين للزيلع المحرر (ص ٢٥٥ ج ١) قلت  
 قال الترمذي حسن صحيح ونقل اليعنا عن البخاري تصحيحه (ج ١ ص ٤٥) ورواه ابن حبان في صحيحه والبيهقي في مسنده  
 كما في كنز العمال (ج ٢ ص ١٦٢) من اتى الجمعة من الرجال والنساء فليغتسل ومن لم يأتهها فليس عليه غسل  
 من الرجال والنساء اء وحديث بلوغ المرام ذكره في المنتقى بلفظ غسل يوم الجمعة واجب على كل مسلم والسلوك  
 وان يس من الطبيب ما يقدر عليه ثم قال وفيما يدل على انه اراد بلفظ التاكيد استحبابه كما تقول خففك  
 على واجب والعدة دفين دليل انه قرنه بما ليس بواجب بالاجماع وهو السلوك والطبيب انتهى (ص ٢٢٤)  
 و٢٢٥ ج ١ مع نيل الاوطار) ويدل على عدم الوجوب ما ورد عن الصحابة من انه في جميع الزوايا (ج ١ ص ٢٢٤)  
 عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال من اسنن غسل يوم الجمعة رواه البزار ورجاله ثقات اء وفيه ايضا عن  
 علي رضي الله عنه قال يستحب الغسل يوم الجمعة وليس يحتم رواه الطبراني في الاوسط ورجاله ثقات (ص ٢١٢ ج ١)  
 والراد بالاستحباب عدم الافتراض فلا ينافي السنة -

باب ما جاز في غسل العيدين قال المؤلف ولالة الاحاديث والاثر على الباب طاهرة وسياق  
بيان غسل يوم عرفة في ابواب الحج تفصيلا ان شاء الله تعالى واما قوله صلى الله عليه وسلم اغسل في  
نهره الايام واجب فتقدمت عدم وجوب الغسل في يوم الحجته واما غسل العيدين فهو ايضا لا يجب لم

باب اس امر کا جو غسل عیدین میں وارد ہوا ہے

شیخ عیاض اشعری رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ انھوں نے (معاذ بن سے) فرمایا کہ ہر روز کام جبکہ زمین نے نئی فصل اللہ علیہ وسلم کو کرتے دیکھا تو زمین کو کہہ دیجی کہ اے اللہ! اس کے لئے غسل عیدین میں غسل نہیں کرتے (یعنی ایسا کام ہے جسکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا کرتے تھے اور تم نہیں کرتے ہو پس عیدین میں غسل کرنا مسنون ثابت ہو گیا) اسے ابن مندہ اور ابن عساکر نے روایت کیا ہے جیسا کہ کنز العمال میں ہے

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال غسل في هذه الأيام واجب يوم الجمعة ويوم الفطر  
ويوم النحر ويوم عرفة والليلي في مسند الفردوس بسند ضعيف <sup>لنحوه</sup>  
عن نافع ابن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما كان يغتسل يوم الفطر قبل ان يعثر الى المصلى ثم الا اما  
مالك في المؤطا وهذا السناد صحيح جليل قال البخاري اصح الاسانيد مالك  
عن نافع عن ابن عمر كذا في تهذيب التهذيب

اخبارنا ابراهيم بن محمد بن ابي يحيى الاسدي اخبرني يزيد بن ابي عبيد موسى سلمة  
 بن الاكوع عن سلمة بن الاكوع انه كان يغتسل يوم العيد ثم الا امام الشافعي في  
 مسنداه وشيخ الامام هـ اضعيف لكنه حجة عنده كما في التلخيص الجيد وقد عرفت  
 ان الاختلاف غير مضر وثبتهم حال الجماعة

أخبرنا إبراهيم بن محمد بن محمد بن جعفر بن محمد عن أبيان عليم أن كان يغتسل يوم العيدين  
ويوم الجمعة ويوم عرفة وإذا أراد أن يحرم الأمام الشافعي في مسندة ويشترط الأمام  
قد مر ما يتعلق بقرىبا وبقيته ثقات مشهورون إلا أن محمد بن علي بن موسى بن فخر الدين  
حدثنا حجة المفسر ثنا حجاج بن يوسف بن عمار بن عثمان بن عباس بن  
قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغتسل يوم الفطر ويوم الأضحية ثم الأبن  
ما أخرجه وسند الأبن به

يرد هذا اللفظ بسنن ثابت على ان الاجماع قد قام على عدم وجوبه فلو صح لكل على التاكيد والحديث الذي ذكره  
آخر الباب نفى سند جبارته وحجاج وبها قد تكلم واختلفت فيهما نفى تهذيب التهذيب (ج ٢ ص ٥٨) في  
ترجمة جبارته مانصه قال ابو حاتم هو على يدي عدل يثبت قاسم بن ابي شيبته وقال مسلمة بن قاسم روى عنه  
من اهل بلدنا يثق بن مخلد وجارته ثقة الشارح السدوق وقال عثمان بن ابي شيبته جبارة اطلبنا للحديث  
واحفظنا انتهت لمختصا وفيه ايضا كلام الجارحين وفيه ايضا (ص ٢٢ ج ١) في ترجمة احمد بن حواسب الحنفى  
مانصه وروى عنه يثق بن مخلد وقد قال له لم يرسنا الا عن ثقة ابي قلت فعلى هذا جبارة ايضا ثقة عنه

سے جوہر کے دن اور فطر یعنی  
 عید الفطر کے دن اور قمری  
 کے دن (یعنی عید النحر) اور  
 عرفہ کے دن اسکو دہلی سے سند  
 الفروغ بن روایت کیا ہے  
 صدیق ست سے ایسا ہی یزید  
 بن زکریا، ہمز عرفہ کا دن یزید  
 ذی الحجہ کو سنتے ہیں اور اس دن  
 غسل کرنا صرف ان لوگوں کے لیے  
 سونے جو حج کریں اور غما  
 عرفات میں حاضر ہوں اور اس  
 مفصل بیان کتاب الحج میں  
 آویجا نافع سے (جو آزاد کردہ  
 غلام ہیں حضرت ابن عمر کے)  
 روایت ہے کہ حضرت عبداللہ  
 بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ (عید)  
 فطر کے دن صبح کے وقت عید  
 جانے سے پہلے غسل فرمایا کرتے  
 تھے اسکو امام مالک نے نقل کیا  
 صحیح سند سے روایت کیا ہے  
 حضرت مسلم بن الحجاج  
 سے روایت ہے کہ وہ جوہر کے دن  
 غسل کیا کرتے تھے اس کو حضرت  
 امام شافعی نے اپنی مسند میں رد  
 کیا ہے امام محمد (بافر) سے روایت  
 ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ غسل  
 فرمایا کرتے تھے عید کے روز

اور مجھے سکے روز اور  
عرفہ کے دن اور جبکہ  
(حج کے لئے) احرام کا  
راہہ کرتے اُسکو

امام شافعی نے اپنی سند میں (نقل کیا ہے اور اسکی سند منقطع ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

(عید) فطر کے دن اور عید  
اضحیٰ کے دن غسل فرمایا کرتے تھے



جہاں اول

باب

والاسلام

لص ۱۳۹ و ۱۴۰ ج المولف لاص ۲۲۵ ج المولف لاص ۷۷ ج المولف  
لاص ۹۹ ج المولف

باب مستحب پہلو پر ہوش  
سے غسل کا حین وقت کہ  
ہوش میں آ جاوے

اور وہ آگے منتظر رہیں پارسل

ابو ایمنہ فرمایا کہ میری بیس لاکھ  
پانی رکھو و حضرت عائشہ رضی

ہرین ہریم سے راہیا ہی، کیا لپس  
آپنے غسل فرمایا پھر آپ کھڑی  
ہوئے گیٹھ تو آپ سر سے شہ

ہو گئی پھر آپ نے افاقہ پایا اور کہا  
کیا لوگوں نے نماز پڑھ لی ہم نے

عمر بن خطابؓ کہیں وہ آپؐ کا انتظار  
کریں گے ہیں یا رسول اللہؐ آپؐ نے

حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ ہم نے

پھر آپ کہہ کر چلے گئے تو (پھر)  
آپ بیہوش ہو گئے پھر آپ

ہوئے میں اسوا و یسا یا لولون  
نماز پڑھ لی ہم نے عرض کیا م

۳۴ تین مہا اپ کا انتفا کر رہے ہیں یا رسول اللہ کے فرمایا میرے لیے گن جن پانی کو کھو چھو آپ پیو گئے اور اس کی اسکو الم الدن اچھا دینا اور جیسا کہ خدا ہی نے ارادہ کیا ہے۔





۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

باب  
عن عائشة رضي الله عنها قالت سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الرجل يجرد البيل ولا يلبس  
احتلاما قال يغتسل وعن الرجل يرى ان قد احتلم ولا يجرد البيل قال لا يغتسل  
عليه فقالت ام سليم المرأة قد وثق عليك اغتسل قال نعم انما النساء شقائق  
الرجال

سلسلہ ہیں جسے پس  
ام سلمہ رحمہ اللہ نے عرض کیا  
عورت (یعنی) اسکو رضی  
نری کو کہہ سکتی ہے (تو)  
کیا پس (بھی) عمل (رہا)  
ہے اسے فرمایا اے ابن  
قمر وہ ان کی ماں کو  
ابو داؤد نے روایت کیا ہے  
(اور اس کو سکوت  
کیا ہے) نصیب پر  
احادیث گزشتہ  
سے معلوم ہو چکا ہے کہ غسل  
واجب ہونیکے لیے نیکی کا  
نشوونہ کے ساتھ نظر ثناء  
ہے لہذا اس باب کے چوتھے  
میں بھی یہی لکھا جا چکا ہے  
کو بہانہ مذکور بہانہ کو  
حضرت خاورہ بنت  
حکیم نے روایت کیا کہ انھوں نے

جسے اللہ عزوجل سے سوال کیا اس  
 عورت کو بارہن جو خواجہ ابن عربی  
 (گھنی خلع) دیکھے جو مرد دیکھتا  
 تو کہنے فرمایا کہ ہر غسل (واجب)  
 نہیں (اڑھتا) کیسا نہ لگے اس  
 ہر غسل کی ہر غسل (واجب)  
 نہیں (اڑھتا) کیسا نہ لگے اس  
 ہر غسل کو دینی اڑھتا ہونے سے غسل  
 واجب اڑھتا صرف خواب کی بنا پر  
 اڑھتا غسل واجب نہیں کرتا  
 ابن عربی نے روایت کیا ہے  
 اور صحیح ہے کہ نہ لگے  
 ماسک کو ہر غسل واجب

غسل کا چرب کیسے  
اور اس امر کا جسے چرب  
عمل میں لاؤ گیہ و گھو

[illegible]



وہ سے مذکور ہوئی کہ اس نے کھائے اور سوئے گا ایک نگر فرمایا گیا ہے پس وہ دونوں حیرتوں میں غلطیوں سے طرح طرح کی باتیں کہیں کہیں کہا جاتا ہے کہ وہ بہت ہی بڑے قصبہ کے آدمی ہیں جو کہ قصبہ کے آدمی ہیں۔ قصبہ کے آدمی کہتے ہیں

عن أم سلمة ر<sup>ض</sup>م قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب ثيابا ثمينة ثمينة

عن عبد الله بن أبي قحيس قال سألت عائشة رضي الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا كرك الحديث قلت كيف كان يهين في الجنائز إذا كان يغتسل قبل أن يمينا أم يما قبل أن يغتسل قالت كل ذلك قد كان يفعل ربهما أغتسل فنام ورجا قوصا فنام الحديث رواه مسلم

يزين هم الحفظة فانهم لا يفارقون الجنب وغير الجنب اذ قلت لكن يستثنى ثلاث حالات كما عرفت فقد  
من عباس قبل ما بين قوله عن عائشة رضي الله عنها قال المولى لا يمس على الجنب الا في من الباطن اهـ ثم اعلم ان هذا الجنب  
يؤد فيه الوضوء الشعي وعسل الفرج فعلا كما في هذا الحديث واليتم فعلا كما في الذي بينه الحديث وعدم  
طهارته فعلا من غسل الوضوء واليتم كما في حديث ام سلمة رضي الله عنها قال لا يمس على التيمم في حديث ابن عمر  
سئل فعلا في حديث عبد الله بن ابي قيس وكل ذلك مستحب قبل التيمم لم يترتب عليه عدم الطهارة فانه  
اعلى هو غسل والا وسط الوضوء مع غسل الفرج والا دنى التيمم مع غسل الفرج وان لم يرو مع التيمم لكن لا  
بالتطهيف فان تطهيف ذلك الموضع اهم من سائر البدن وكل هذا ما اخرجني قوله عن عائشة رضي الله عنها

له تفسیر بر این عقیده است که السلام لا یقتل ولا یتوحش ولا یموت الا بماتة له ص ۱۴۷ ج ۱ مولف ۳۵۲ ص ۵۲ ج ۱ - مولف ۳۵۳ ص ۱۸۷  
ج ۱ - مولف ۳۵۴ ص ۱۳۲ ج ۱ - مولف ۳۵۵ ص ۶۴ ج ۱ - مولف ۳۵۶

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے اور اس کے راوی بھی  
کہ جب کو بیعت خضل و وضو تو ہم بھی  
ہو چکا ہے اور وضو نے بیان عجز  
کے لیے فعل کیا تھا پس آپ کے  
لیے مکرر نہ ہو  
**حضرت ابن عمر** رضی اللہ عنہما سے روایت  
ہے کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم سے دریافت کیا کیا جنابت  
کی حالت میں کوئی بھروسہ سوجاؤ  
(یعنی بغیر غسل وضو تو نجس سمجھا  
جاتا ہے یا نہیں) آپ نے فرمایا انا  
(اور وضو کرے اگرچاہے اس کو این  
فزع اور ابن حبان نے اپنی صحیحین  
روایت کیا ہے اور اصل حدیث یحییٰ بن  
اسلم بن زبیری) ہے مگر اس میں  
اگرچاہے کا لفظ نہیں ہے یہاں پہلی  
تصحیح جبرین تھو مگر اس پر مسلم  
ہوا کہ یہ مصنف پر واجب نہیں ہے  
بلکہ مسنون ہے جمیع علماء مذہبی  
قیس روایت ابو حنین حضرت عائشہ  
سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
ذکر کرتے ہیں کہ باب میل کیا گیا  
بعد از مکہ شافعی حدیث بیان کی گار  
کہا میں نے عرض کیا جنابت کی  
حالت میں حضور کس طرح کرے تو  
آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے غسل کر لیا  
بغسل کرنے سے پہلے سوجائے تھے  
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا یہ سب کرتے  
تھے بغیر غسل کر کے سو رہتے اور کھیڑ  
کر کے رات پال کیا ہے سو بتواتر ہے اس  
مسلم نے روایت کیا ہے حضرت  
ناگرمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم جب ہوتے اور  
کھانے یا سونے کا ارادہ کرتے تو وضو  
فرماتے تا نکاح جیسو وضو کو طہنہ  
روایت کیا ہے جب تک انھیں جبرین ہے  
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے  
کہ جب صلی اللہ علیہ وسلم نماز کی جا  
بین سب سونے کا ارادہ فرمائے تو

11

# پانی کے احکام

کوئی ہرگز پھیرے ہوئے پانی میں

باب ما یقلیل کما یجس ہونما بسبب واقع ہونے بحس جہن کے ہمیں تھوڑی ہو یا بہت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم

## احکام المیاء

### باب

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یبول احدکم فی الماء الدائم الذی لا یجری ثم یغتسل فیہ رواہ البخاری

اکل الجنب فی حال الجنائۃ نقطہ دون الاسترا عن غیر تک الحال کذا فی اعداد المسائل لہذا العبد یقیر ولہ الحمد قولہ عن ابی رافع الخ قال المولف دلالتہ علی الجوز الرابع ظاہرۃ والسیاق یبدل علی الاستحباب علی ان الحدیث الذی بعدہ یبدل علی جواز الکفار بغسل واحد قولہ عن ابی سعید الخ قال المولف دلالتہ علی الجوز الرابع من الباب ظاہرۃ والسیاق یبدل علی الاستحباب وغسل للعود فضل من الوضوء قولہ عن عائشہ رضہ بروایۃ الطحاوی الخ قال المولف دلالتہ علی الجوز الرابع من الباب ظاہرۃ وهو محمول علی الایاتہ۔

باب نجاست الماء القلیل بوقوع نجس فیه قلیل لکان او کثیر قولہ عن ابی ہریرۃ الخ قال المولف فی البحر ومعلوم ان البول تعلیل فی المار الا کثیر لا یغیر لونہ ولا طعمہ ولا رائحۃ وقد منع منہ البیہ صلی اللہ علیہ وسلم ویبدل علیہ البیہ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا استینقظ احدکم من میناء فلیغتسل بیدہ ثلاثا قبل ان یدخلہا الا انار فانه لا یدرس ابن باتت بیدہ فامر بغسل الیدین فینا طاس من نجاستہ اصابتہ من موضع الاستنجاء ومعلوم انہما لا یغیر المار ولولا انہما مفسدۃ عن التحقیق لما کان للامر بالاحتیاط معنی حکم البیہ من نجاستہ ولو غر الکلب بقولہ طہور انار احدکم اذا وقع فیہ الکلب ان تغسل سبعا وهو لا یغیر فی الحال اصل انہ حیث غلب علیہ لظن وجود نجاستہ فی المار لا یجوز استعمالہ صلا بہذہ الدلائل ولا فرق بین ان یکون فلیتن او اکثر او اقل تغیر او لا و ہذا نہ سب ابی حنیفہ رحمہ والتقیہ یزیدی دون شیء لا ید فیہ من نص حکم یوجدہ رج اص ۳۸ مہری (۱) واما حدیث التعلیلین فلم یوقف علی حقیقتہ کما سیماتی فالاحتجاج بہ لا یصح علی قالوا ابو الحدیث والاشیاء واحمد والاربعۃ وابن حزمیہ وابن جہان والحاکم والدارقطنی والبیہقی من حدیث عبد اللہ بن عبد اللہ

بخاری نے روایت کیا ہے تقریر بخاری نے بیان کیا ہے کہ یہ بات معلوم ہے (اور غلط ہے) کہ قلیل بیشاب زیادہ پانی میں سے رنگ اور مزے اور کوہو نہیں باقی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (یا وجود اسکے) اس سے فرمایا یا اور نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ منہا بھی یہ روایت کرتا ہے کہ جب تم میں سے کوئی اپنی عینہ سے کچھ توتین بار اپنے ہاتھوں کو دھوے انکے برتن میں ڈالنے سے پہلے کہ انکے کو معلوم نہیں ہو کہ رات کو اس کا ہاتھ کمان رہا ہے سو اپنے ہاتھ دھوئے گا کہ وہ دیا ہو یا جو احتیاط کے اس بخاری سے جو اسکا متنازعہ کی گئے سے لگائی ہو اور ظاہر ہے کہ وہ نجاست پانی کو بغیر زمین کرتی ہو اور اگر لیر ہو کہ وہ نجاست پانی کو خاص کر کرنے والی ہے جب حقیقتہ پانی جاوی تو اس احتیاطی حکم کوئی سنت ہی نہ ہو کہ دیکھو کہ شہید بیہقی کا تو بوجہ حکم کیا جاتا ہے یہاں بیہقی کے وقت پھر ضروری ہوا پس حال یہ کہ جہاں پانی میں نجاست کا گمان غالب ہے اس کا استعمال جائز نہ ہو گا کی لاکھ مذکورہ سے او (اس حکم میں) کچھ فرق نہیں ہے پانی کے دو قلم ہونے کی حالت میں یا لاس ہی زیادہ یا کم متغیر یا غیر متغیر ہونے کی صورت میں اور یہی نہ سب امام جہاں کا ہے اور اسکی کوئی حد نظر کرنے کے لئے نص کی جاوے ہے اور اس باب میں وار و نہیں ہوئی اعداد و درود

لہ ج اص ۳۷ - مولف لہ رواہ کم کافی العزیزی (ص ۳۸ ج ۲) الا لفظ ان یعنی سبج مراد سے اولاً بن بالشراب مہ

۹۵

بن عمر بن الخطاب عن ابيه ولفظ ابی داود وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النمار وما ينفو به السباع  
والدواب فقال رسول الله اذا كان النمار قلتين لم يحل الخبث ولفظ الحاكم فقال اذا كان النمار قلتين لم يحسبه  
شيء وفي رواية لابن داود وابن ماجة فانه لا تجس قال الحاكم صحيح على شرطهما وقد احتجنا بجميع روايته وقال  
ابن ماجة اسناداه على شرط مسلم وداره على الوليد بن كثير فقبيل عنه عن محمد بن جعفر بن الزبير وقيل عنه  
عن محمد بن عباد بن جعفر بن عمار بن عبد الله بن عبد الله بن عمر بن عبد الله بن عبد الله بن عمر  
والجواب ان هذا ليس بضرر باقدا فانه على تقدير ان يكون الجميع محفوظا انتقال من ثقة الى ثقة  
وعنه التحقيق الصواب انه عن الوليد بن كثير عن محمد بن عباد بن جعفر بن عبد الله بن عبد الله بن عمر  
وعن محمد بن جعفر بن الزبير عن عبد الله بن عبد الله بن عمر بن عبد الله بن عبد الله بن عمر  
وقد رواه جماعة عن ابی اسامة عن الوليد بن كثير عن ابی جهم بن وهب عن ابی اسامة عن ابی اسامة عن ابی اسامة  
سماو بن سلمة عن عاصم بن المنذر عن عبد الله بن عبد الله بن عمر بن عبد الله بن عبد الله بن عمر بن عبد الله بن عمر  
فقال اسنادها جليل لانه فان ابن عتبة لم يرفعه فقال وان لم يحفظه ابن عتبة فالحديث جليل الاسناد  
وقال ابن عبد البر في التمهيد ما ذهب اليه الشافعي من حديث القلتين مذاب صبيحت من جهة النظر غير  
ثابت من جهة الاثر لانه حديث كلف فيه جماعة من اهل العلم ولان القلتين لم يوقف على حقيقة بطلانها في اثر  
ثم استدلوا بجماع وقال في الاستدراك حديث معلول رده اسحق بن عمار القاضى في كلف فيه وقال الطحاوى انما تلقى  
لان مقدار القلتين لم يثبت وقال ابن دقيق العيد في الحديث قد صححه بعضهم وهو صحيح على طريق القتل  
لانه وان كان مضطرب الاسناد ومنتزعا في بعض الفاظه فانه يجاب عنه بحجج بان يكون الجمع بين الروايات  
ولكن تركته لانه لم يثبت عندنا بطريق استقلاله بحجج الرجوع اليه شرعا لتعيين مقدار القلتين قلت كانه  
يشير اليه ما رواه ابن عدي من حديث ابن عمر اذ بلغ النمار قلتين من قلال سحر لم ينجسه شيء وفي سنده  
المغيرة بن مغلاق وهو من الحديث قال النفي لم يكن مؤثرا على الحديث وقال ابن عدي  
لا يتابع على عامة حديثه كذا في التلخيص الحبير (ص ۵ ج ۱) وفيه ايضا لكن اصحاب الشافعي قد اكدوا  
الطرد لقلال سحر بكثرة استعمال العرب له في اشعارهم كما قال ابو عبيد في كتاب الطهورا وفيه ايضا و

(دقيقه حاشية ۹)

کی حد انتظام عوام کے لئے ہے  
اور قلتین کی چونکہ مقدار متعین  
نہیں ہو سکتی جیسا کہ فقہ حنفیہ نے  
کہا ہے اس لئے حدیث قلتین سے  
حد نہیں متعین کی جا سکتی اس طرح  
کہ قلتین کو مار کر تیرا اور اس کو کم کر  
ما قبل کیا جاوے واسطے تعالیٰ  
اعلم اور حکم جو اس حدیث سے  
نکال دیا ہے صحیح و مؤثر پانی کا ہے  
اس سے اگلے باب میں جو حدیث  
آئی ہیں وہ جاری پانی پر غرض  
ہیں تاکہ باجماع حدیث میں اختلاف  
نہ رہے۔

قال الخطابي قلال يجر مشهوره المصنعة معلومة المقدار والقلة لفظ مشترك بعد صرفنا الى احد حلو ما تما  
وهو الاول في تبقى متروكة بين الكبار والصغار والليل على انها من الكبار حمل الماشي الى المقدر  
بعد وفل على انه اشار الى الكبر لانه لا فائدة في تقديره لقلتين صغيرتين مع القدرة على تقديره بواحدة  
كبيرة احد (ص ١٠٠) وفي فتح الباري (ص ١٠٠ ج ١) ويرجع في الكبيرة الى العرف عند اهل الحجاز  
وفي تابع الآمار (ص ١٠٨) وماروي عن ابي ثعلبة بن ابي ربيعة عن ابي ربيعة عن ابي ربيعة عن ابي ربيعة  
كما يكون في الحياض قد وقعت الاحاديث في جواب السؤال عنها والمبسوط من التعلين اذا كان عمقه  
بحيث لا يخسر الارض بالانحراف منه كان في السعة حيث لا يتحرك طرف منه بكرة طرف آخر وهذا  
هو حد الكثرة في المذهب وقد رده للضبط على العوام بعث في عشرة من افادات سيد العلماء في عصره  
مولانا رشيد احمد المحدث الكنگو هي دام الله تعالى مع بركته وبره وجرمنا نحن فوجدنا كذا كذا السر  
في قيد البسطان النجاسة فيجعل الاثر في كل وجه المار الذي هو محل للاختلاف للوجود واقل السعة  
قوى اثر النجاسة في اجزاء وجه المار فترادف قلت وارجح عندي ان حديثي التعلين صحيح صحيح النجاسة  
والحدثون كما عرفت وان تكلم فيه آخرون فانك قد علمت غير مرة ان الاختلاف لا يضر ولم من حديث  
اتفقوا عليه فالواجب ان لا يهمل ويغير معناه وقد ذكر في محل على ما علم في تابع الآمار وفي الكفاية  
(ص ١٠٨ ج ١) وقد راى الشافعي التعلين خمس قسرب واصحابه بخمسائة ظل وثلثا من قسرب مائة ظل  
وفي نيل الاوطار (ص ١٠٨ ج ١) وقد روي ايضا بلفظ اذا كان المار قد قلنت اوثلاث لم يخجل في  
رواية لاحد والدارقطني ولفظ اذا بلغ المار سعة فانه لا يحل الخبث كما في رواية للدارقطني وابن عدي  
ويعقب على بلفظ اربعين قلعة عن الدارقطني وهذا اضطراب في المتن وقد ارجب عن دعوى الاضطراب  
في المتن بان رواية اوثلاث شاذة ورواية اربعين قلعة منسوبة وقيل انها مضمومة عن كرسنه في  
البيهقي والمبني ورواية اربعين قلعة الدارقطني بالقاسم بن عبد الله العمري اقلت ويمكن الجواب عن  
اوثلاث بان الراوي قد شك فيها ومن لم يشك فيها فقله الا انه لا يفسد بالافعال وان اول المتن يبع  
فيكون الاشارة الى المقدار فانهم واما ما رواه الترمذي (ص ١٠٨ ج ١) عن ابي سعيد الخدري قال

عن ابي سعيد الخدري قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان المار قد قلنت اوثلاث لم يخجل في

عن ابي سعيد الخدري قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان المار قد قلنت اوثلاث لم يخجل في



باب

حدثننا محمد بن الحجاج قال حدثنا علي بن مجاهد قال حدثنا عيسى بن يونس عن  
الاحوص بن حكيم عن راشد بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الماء لا  
ينجسه شيء الا ما غلب على لونه او طعمه او ريحه رواه الطحاوي وفي التلخيص الجبير  
ورواه الطحاوي والدارقطني من طريق راشد بن سعد مرسلا بلفظ الماء لا ينجسه  
شيء الا ما غلب على ريحه او طعمه زاد الطحاوي اولونه وصححه ابو حاتم ارساله قلت

قبل يا رسول الله انتوضا من بير بضاعة وهي بئر يلقى فيها الجيف والحوم الكلاب والنتن فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الماء لم ينجس شيئا ثم قال حديث حسن وقد جرد ابو اسامة ثم انشد  
لم يرو حديث ابني سعيد في بئر بضاعة حسن ما روى ابو اسامة وقد روى هذا الحديث بن غير وجهين ابني  
احمد وفي التلخيص الجبير (ج ۳) صححه احمد بن حنبل ويحيى بن معين والبخاري بن حزم اه وفيه انما (ص ۱ ج ۱)  
وقال ابن مسعود في حديث ابني سعيد هذا سواد شهوا فاجاب عنه ما ذكره في التلخيص (ص ۱ ج ۱)  
قال الشافعي كانت بئر بضاعة كبيرة واسعة وكان يطرح فيها من الاسخاس ما لا يغير لونها ولا طعمها ولا  
اي طهر له ربح فقتل النبي م تنوضا من بئر بضاعة وهي بئر يطرح فيها كذا وكذا فقال مجيبا الما لا ينجسه شيء اه  
واما ما قال ابو داود (ص ۵ ج ۱) ورأيت في هذا ما يغير اللون اه فاجاب عنه في عون العبد ولو صم  
قال النووي يعني بطول المكث وصل المنع لا بوقوع شيء اجنبى فيه انتهى وانما هنرنا بذلك لانه قال ان  
المنذر اجمع اهلها على ان الماء لا ينجس الا بغير لونه او طعمه او ريحه او ريحها فوجب اه قلت وسياتي  
فيه حديث بعد هذا الباب ودلالة على الباب ظاهرة والها من الذي لا يحسرى هو التلخيص

باب طهارة الماء الكثير لا عند تغير لونه او ريحه او طعمه قوله حدثنا محمد بن الحجاج قال قال المؤلف في الزيلعي  
ج ۱ قال البيهقي والاحوص فيه مقال اه قلت من صحح لم يعتمد على ذلك المقال الاختلاف لا يضر قوله  
عن ابى امامة قال قال المؤلف ان لو اوفى هذه الرواية بمعنى والواردة في الحديث الاول بمعنى التلخيص وقد  
تقرر فساد الماء لا بغير لونه او ريحه او طعمه في الباب السابق فهذا الحديث عام ختمه البعض فظهر دلالة اتحاد الباء عليه بالتغير

باب طهارة الماء الكثير لا عند تغير لونه او ريحه او طعمه

باب آب كثير كطاهر  
هو نالكر وقت بدجائ  
اسكه رنگ با پو با هز  
كه (نخاست اثره)  
راشه من سعد قايى استر  
كه جناب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم نه دما كه پاني كو كوى  
چيز ناپاك بين كرتى كرجو كرس  
چيز كه اسكه رنگ يا غرس يا پور  
غالب هو جادواس كوطاوى سته  
روايت كهاسه اور ابو حاتم نه  
اسكو مسلا صحيح كهاسه

في التلخيص  
روايات مذكورة  
كل عرسه  
اه قلت وسياتي  
في هذا ما يغير اللون  
اه فاجاب عنه في عون العبد ولو صم  
قال النووي يعني بطول المكث وصل المنع لا بوقوع شيء اجنبى فيه انتهى وانما هنرنا بذلك لانه قال ان  
المنذر اجمع اهلها على ان الماء لا ينجس الا بغير لونه او طعمه او ريحه او ريحها فوجب اه قلت وسياتي

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ

علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ

اس نے فرمایا پانی کو کوئی شخص پینے

کرتی اگر وہ دس مجلس پینے لگا کہ اس کو

یا مرنے کو ملے یا اس کو طبعی سنے

اوسط اور کبیر بن روایت کیا ہے

اور ابن ماجہ کی روایت میں یوں

آگے جو چیز غالب آجائے اسی کو اور

مرنے اور رنگ پر دیکھنے الزوائد

تقریباً جو کہ اس سے پہلے باب

میں آگے قبل و طبعی کا وقوع

تجاست سے ناپاک ہو جائے لکھا

سے اس کے بعد حدیث میں سے متفق

ہو گیا اور اس حدیث کا حکم صرف

اب جاری کی گئی ہے ساتھ

خاص رہ گیا

باب اس بیان

میں کہ پانی پینے

ایسی چیز ہے جیسے

جس میں ہوتا خون

پانی پینے میں ہوتا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے

ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا کہ جب تم میں سے

کسی کو تھکن ہو تو اس کو پانی

کو پیو یا کھانسی ہو تو اس کو

کھانسی کے پانی کو پیو یا کھانسی

کو پیو یا کھانسی کے پانی کو

پیو یا کھانسی کے پانی کو

پیو یا کھانسی کے پانی کو

پیو یا کھانسی کے پانی کو

پیو یا کھانسی کے پانی کو

پیو یا کھانسی کے پانی کو

پیو یا کھانسی کے پانی کو

پیو یا کھانسی کے پانی کو

پیو یا کھانسی کے پانی کو

پیو یا کھانسی کے پانی کو

پیو یا کھانسی کے پانی کو

پیو یا کھانسی کے پانی کو

پیو یا کھانسی کے پانی کو

پیو یا کھانسی کے پانی کو

پیو یا کھانسی کے پانی کو

پیو یا کھانسی کے پانی کو

پیو یا کھانسی کے پانی کو

الموسل بشروط حجة عندنا وهو كذا

عن ابی امامة رضی اللہ عنہ صلی اللہ علیہ وسلم انه قال لا یخس الماء شیء الا ما غیر

رجح وطعمه واد الطیرانی فالأوسط والكبیر ولعندنا ما جمعه الا ما غلب علی

رجح وطعمه ولو نه وفيه شد یز بن سعد وهو ضعیف (مجمع الزوائد) قلت وثقه

المحدثین بخارجة کما فی ترمذی القصد بیئ ولا اختلاف غیره من کما عرفتم وارا

لا سیما اذا تأید الحدیث بالموسل الصحیح

باب

عن ابی هریرة رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا وقع الذباب فی

اناء احده فلیغمسه کله ثم لیطرحه فان فی احد جناحیه شفاء فی الاخره وانما الاثر

باب عدم فساد الماء بروت شیء لیس دم سائل فیه قوله عن ابی هریرة رضی اللہ عنہ قال قال المولف وکل من شرب

الذباب من حیث ان لا دم له سائل کما لیس فی الذباب فوفی حکم الا ان هذا حکم فی الذباب ثبت بالنص وفی

غیره بالقیاس یؤیدہ القیاس رواه الدارقطنی عن سلمان بن رز قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کل طعام

وشرب وقعت فیه دابة لیس لها دم فماتت فیه فهو لال کله وشربه وضوئه وقالی الدارقطنی لم یروہ غیر

بقیة عن سعید بن ابی سعید الزبیدی وهو (ای سعید) المولف ضعیف (رج اص ۱۲) ورواه ابن

عدی فی الکامل وعلیه سعید هذا وقال یوشیح مجول حدیث غیر محفوظ (زیلعی ج اص ۶۰) قال المولف

وما وقع به هذه الجملة الشیخ المحقق ابن الہمام فی فتح القدیر (رج اص ۷۲) بنا علی ان سعید بن ابی سعید

الزبیدی هو سعید بن عبد الجبار فهو خلاف ما حققه الحافظ ابن حجر ثم تندیب التندیب من الفرق بینما

نقل عن ابن عدی (رج اص ۷۳) فالحدیث اذن ضعیف لکن یکنی الاعتقاد ودلالة حدیث التندیب

على المأبظ ظاهرة فانه صلی اللہ علیہ وسلم حکم حکم نجاسة مافی الاراء لوقوع الذباب فیه مطلقا سوار

مات او لم يمیت



اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور ابو داؤد نے بھی روایت کیا ہے اس کا مضمون یہ ہے کہ

کہ زمین سے کوئی شخص ٹھیکہ نہ کرے پانی میں پریشاب نہ کرے اور نہ کھانا غسل جنابت کرے نفیس پر حافظ علامہ ابن حجر نے نفع الباری میں فرمایا ہے کہ آپ کا غسل منع فرمانا اس لئے ہے کہ پانی مستعمل نہ ہو جاوے پس روئے کے لئے قابل انتفاع نہ رہے اور یہ بڑی قوی دلیل ہے کہ غسل کے مطہر نہ ہونے پر ہر شخص سے سوا ظن فرمایا کہ صحت دلیل یہ ہے کہ صحابہ نے نہ نہ کھانے پینے اور نہ غسل کو آب غسل کے لئے نہ سے کیا اور نہ کبھی غیر مستعمل آب غسل سے وضو کیا حالانکہ سفر وغیرہ میں انکی حاجت تھی چنانچہ ذخیرہ رکھنا اس طرح ممکن تھا کہ کسی مرتب میں وضو کرنے اور اس کو حفظ کر رکھ لیتے اس سے معلوم ہوا کہ ظاہر ہے در کپڑوں اور بدن صحابہ رحمہ اس کو بچاتے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ طہرین در کبھی اس کو نہ دیکھتے تھے

باب و باعنت کے چوتھے حصے کا پاک ہو جانے کا حکم ہے جس کا استنباط ایسا کیا ہے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ جو شخص اپنے کپڑے دباغت و دبا جائے تو پاک ہو جائے اس کو مسلم نے روایت کیا ہے فقیر نے اور در کپڑوں اس حکم سے شکی نہ ہے فقیر نے

اللہ اللہ وہو جذب فقال کیف یفعل یا اباہریرہ قال یبتاؤہ فیاؤہ لا یسئلہ و لا یرکبہ و لا یسکنہ و لکن الحافظ فی الفتح بلفظ لا یبول احداکم فی الماء اللہ و لا یغتسل فیہ من الجنابة اہ

باب

عن عبد اللہ بن عباس قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذا ذابغ الاہاب فقد طہر رواہ مشکوٰۃ

الطہور فیہ الا ان یقوم فیہ دلیل یخصہ غیرہ القیاس (رج اص ۵۵) وقال شیخنا و اوضح الدلائل علی ہذہ مسئلۃ ان یقال انہ من المعلوم ضرورۃ بحیث لا یعتبر یہ شک ان الصحابہ عن آخرہم لا یصلون شایبہم ولا اوانہم ولا ابدانہم عن الماء المستعمل ولا یغسلونہما عنہم فیہ دلیل کاف علی طہارتہ و کذا حکم انہم و بعضہم توحدا و اخرہ من الطہر بالماء المستعمل لانی انہم و لانی السفر مع توفال و اعی الیہ حیث فی خصوصاتی السفر حیث نقلا لایمانی بلا وہم الحجازیہ و اضطرالی التیم فلا یش لم ینخر و اہل الماء مع سہو الادخار بان یوضو و امن النار فی انار آخر ثم منہ فی آخر و کذا لے ان ینتدو یعنی فک الصحابہ باجمہم لہذا ہر ہاں شاف علیہ انہ لا یصلح للتطہیر نظر و تشکر

باب طہارتہ کل الاباد و ابن الاما استثنی قولہ عن عبداللہ بن عباس الخ قال لکلف قد استثنی منہ جلد آدمی للکرامۃ و جلد الخنزیر للنجاستہ فانہ یجوز العین کما قال قتادہ الہدایۃ بخلاف النجسیر لانی عن العین اذا ہل فی قولہ تعالیٰ فانہ جس منصرف الیہ لقریہ و حرمتہ الانتفاع باجزال آدمی لکرامتہ فخر جامعاً ردینا ۱۱۱ (ص ۲۳ ج ۱) و فی الدر المختار (رج اص ۲۱۰) آدمی فلا یدلغ لکرامتہ و لود یغنی طہر و ان حرم استعمالہ حتی لوطن عظمہ فی ذیق لم یؤکل فی الاصح استرا ما قد قال لکلف و اما مارواہ الترمذی (رج اص ۱۱۱) عن عبداللہ بن جبریم قال انما کتاب رسول اللہ ان لا تنفعوا من المیتۃ باہاب ولا عصب ہذا حدیث حسن و رواہ ابن عسری و الطبرانی بلغنا ہذا کتاب رسول اللہ و نحن یا ش جہینۃ انی کنت رخصتکم فی اہاب المیتۃ و عصبہا فلا تنفعوا باہاب ولا عصب اودہ ثقات کذا فی التلخیص الجبر (ص ۱۱ ج ۱) فالجواب عنہ بان لا تا اسم الجلد قبل الدباغ و اما بعد الدباغ فیسعی شایق و قد راجع علی ذلک ابن عبداللہ و البیہقی و ہونہ قول

عن أنس بن شميل والجوهري قد جزم به كما في التلخيص (ص ١٠١) قلت وحل عليه ابن حبان  
 أيضا كما في نصب الراية (ص ١٠٣) قال المؤلف هذا الجواب بحدج اليه إذا ثبت الحديث وقد  
 تكلموا فيه بكلام كثير كما فصل ذلك في نصب الراية (ص ١٠٣) ج ١) والتلخيص الحبير (رج ١) لكن انظر  
 ابن حبان وأورده في صحيحه كما هو مفصل أيضا في نصب الراية والحديث عن أبي ثابت لا ينزل عن  
 درجة الحسن ولا اضطراب الواقع في مسنده وثبته الذي اعلاه به يمكن عنه الجواب الصحيح وترك ذلك  
 لحرف التطويل وذكره انشا الله تعالى في شرح الترمذي إذا وقعني الصدق اليقه واما ما رواه ابن و  
 في مسنده عن زمعة بن صالح عن أبي الزبير عن جابر عن أن رسول الله قال لا تنقضوا من البيت شيئا كما  
 في نصب الراية (ص ١٠٣) وفي التلخيص وزمعة ضعيف ورواه أبو بكر الشافعي في نواميه من طريق آخر  
 قال الشيخ الموفق اسناد حسن اه فالجواب عنه انه عام يخص منه البعض -

(قوله) في الدر المختار (رج ١ ص ٢١١) (وما) اي الباب (طهره) بدينار (طهره) بركاة على النسيب  
 (لا يظهر الحمد على) قول (الأكثر) كان (غير كقول) هذا صحيح ما يفتي به وان قال في الفيض الفتوى  
 عليه طهرته اه وفي رد المحتار عن السبيل أن جازان فخر الزكاة مطهرة لجله ملا عتيق اليه للصلاة فيه  
 وعليه ولدفع الحر والبرود وسائر العورة بلبسه دون لحمه لحمه اكله المقصود من طهارته انه قلعت يدل  
 على ما هو الاصح ما في النيل (رج ١ ص ١٠٣) و١٠٥ عن سلمة بن الأكوع روى قال لما سأل اليوم الذي فتح عليهم  
 في خيبر وقد واثقوا كثيرا فقال رسول الله ما هذه النار على اي شيء توعدون قالوا على لحمهم قال على اي لحم  
 قالوا على لحم الحمر الانبياء فقال اهريقوه واكسروا فقال رجل يا رسول الله او تهرقوا وتسلموا  
 فقال او ذاك وفي لفظ فقال افسلوا عن انس روى قال اصعبنا من لحم الحمر يعني يوم خيبر فنادوا  
 مناوى رسول الله ان الله ورسوله ينهياكم عن لحم الحمر فانما جرس او نجس متفق عايناهم وقد  
 اوردوها المصنف (الشيخ ابن تيمية) هنا للاستدلال بها على نجاسته لحم الجوان الذي لا يؤكل  
 لان الامر بكسر الآية والاشم الغسل ثانيا ثم قوله فانما جرس او نجس ثانيا يدل على النجاسة ولكنه  
 نص في الحمر الانسية وقياس في غيرهما لا يؤكل بحاج عدم الاكل اه



[illegible]







الطحاوي من طرق دهبان الاثران لهم اجدتها في شرح الآثار للطحاوي احدثت قدومهم الشيخ فان  
الطحاوي لهم يذكر بها عن احدث من الصحابة نعم ذكر بها عن ابراهيم النخعي عن حماد بن ابي سليمان كما سنده  
وقال صلتا العناية (ص ٨٩ ج ١) والاولة ما قبل ان اسنة جارت في رواية ابن بن مالك عن النبي  
صلوات الله عليه وسلم انه قال في الفارة اذا وقعت في البر فماتت فيها انه ينزح منها عشرون لواءا ولا تلو  
كذا رواه ابو علي المافظ السمرقندي باسناد احدث قلت هذا غير صحيح به اما ما رواه في لادري اما علي بن ابي حمزة  
فثبتت في كتب اسرار الرجال فلم اجد به واما ما رواه في السند لم اجد فيه فصلاهم ليعلم ان الحديث في مجموع  
او ضعيف او صحيح فكيف يتج به لان الاجتماع موقوف على تحسين الاسناد فافهمتم انهم في الفارة اثر  
علي بن رواد الطحاوي (رج اصل) حدثنا احمد بن خزيمة قال ثنا جابر بن البهال قال ثنا حماد بن سليمان  
عن عطاء بن السائب عن سيرة ان عليا بن ابي رافع قال في بئر وقعت فيها فارة فماتت قال ينزح ماؤها  
وقية ايضا حدثنا محمد بن حميد بن هشام الرعيثي قال ثنا علي بن ميسرة قال ثنا موسى بن عمار  
عن سيرة وزاد ان علي بن رافع قال اذا سقطت الفارة او الية في البئر فانزحها حتى ينبت كس الماء احدث  
الاثر الاول ذكره في آثار السنن (رج اص ٩) ثم قال اسناد حسن (د السند الثاني فيه كلام لكنه يشك  
بالاول ثم ذكر الطحاوي في الباب آثارا لثلاثة اربعين فردى بسنده عن الشعبي في البئر والسور ونحوها يقع في البئر  
قال ينزح منها اربعون دلو او عنة ايضا لثلاثة اربعين دلو او عن عبد الله بن سبرة الهذلي عن ابي حنيفة قال سألنا  
عن الدجاجة تقع في البئر فموت فيها قال ينزح منها سبعون دلو او عن ابراهيم في البئر تقع فيها الحجر او السور  
فيموت قال يدلو منها اربعين دلو او قال الميخنة (الراوي عن ابراهيم) حتى ينبت في البئر ايضا في البئر تقع فيها  
الفارة قال ينزح منها دلو او عن حماد بن ابي سليمان شيخ الامم الاعظم انه قال في فارة وقعت في البئر قال ينزح منها  
قد روي عن ابي حنيفة ثمانية دلاء الاثر الاول ذكره في البئر في فتح القدر (ج ١) قال اسناد صحيح في الامم  
وقع الحجر في البئر ينزح منها عشرون اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه هكذا في ابي حنيفة شرح الهداية بغير تفصيل  
(رج اص ٥٠) كشوري او عن مسهر قال سألته الزهرى عن فارة وقعت في البئر فقال ان اخربت  
مكنا فلا بأس وان مات فيها فماتت اخرجه عبد الرزاق في مصنفه كذلك في السعاية ص ٢٥ هج اقلت

# الاصناف

## باب

عن ابی ہریرۃ رضی قال اذا ولع الکلب فی الاناء فاهرقہ ثم اغسلہ ثلاث مرّات هذا موقوف ولم یروہ ہکذا غیر عبد الملک عن عطاء قالہ الدارقطنی وفي نصب النّوایۃ قال الشیخ تقي الدين في الامام وهما اسناد صحيح

رجال الجماعة وبقية اسناد الآثار المذكورة لم تستعمل في تحقيقها لعدم المطائل ثمّة فان هذه الآثار ليست بحجة على تفرير شيوخنا ايضا فمن شارح الحقائق فليست بهما وانما ذكرتهما ليستفيد منها احد في موضع الحاجة كما ثبت عدم تفرير الامام الاظم وغيره بهذه المسائل فافهم وائق انارة المفتنة بخلاف الجمهور فان الدليل الضعيف يجوز به العمل اذا كان العمل بالقوي لا بد من الی المفتنة وهو غير خفي على من تتبع القواعد الشرعية

**باب** اجزاء غسل ثياب من سورا الكلب قوله عن ابی ہریرۃ رضی قال المؤلف دلالة على الباب طاهره واما رواه الدارقطنی رص ۳۴ ج ۱ عن ابی ہریرۃ رضی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طهور الاناء اذا ولع الکلب فیہ غسل سبع مرّات الا ولع بالتراب والهرقة او فترین فمرة يشك هذا صحيح اه ورواه عنه ايضا مرفوعا اذا ولع الکلب فی اناء واحد فليغسله سبع مرّات صحيح اسناد حسن رواه كلهم ثقات فمجهول على الاستحباب فان ابی ہریرۃ لا يسنون له ان يخالف ما رواه فلا ريب في انه حمل التنبیج على الاستحباب والتثلیث على الاجاب وهو وان لم یصرح برفع التثلیث لکن علمه يدل على انه مرفوع عنده على ان الطحاوی قد روی لم یل علمه ان كل حدیث ابی ہریرۃ مرفوع فقال رص ۱ ج ۱ حدیثا ابراہیم بن ابی داود قال ثنا ابراہیم بن عبد اللہ الهروی قال ثنا اسمعيل بن ابراہیم عن یحیی بن عتیق عن محمد بن سیرین انه كان اذا حدث عن ابی ہریرۃ رضی فقیل له عن النبي فقال حدیث ابی ہریرۃ رضی عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم اه ورجاله ثقات

پس فرمود  
(یعنی جھوٹی)  
کے احکام  
باب کتنے کے  
جھوٹے کاتین یا

دھو و الت کافی ہو  
حضرت ابو ہریرہ رضی  
روایت ہے کہ انھوں نے کہا  
کہ جب کتاب برتن میں پانی لے لے  
تو اس دھون کے پانی کو گڑاؤ  
پھر اس کو تین بار دھوئے گا  
دارقطنی نے روایت کیا ہے اور  
نصب الراية میں کہا ہے کہ شیخ  
تقی الدین نے کتاب امام  
میں کہا ہے کہ یہ سند صحیح ہے

حدیث ابی ہریرۃ مرفوع



صغیرین روایت کیا ہے۔ وجمع الزوائد حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ انھوں نے نہ باہر گئے اور بی کے چھوٹے سے نہ وہ نہ گرواس کو طحا  
نے روایت کیا ہے اور اسکے چھل ٹکڑے ہیں۔  
تلف برانبر اثر اور ابو ہریرہ کی حدیث  
احادیث میں تطبیق ضروری ہے

کہ وہ تقاض سے مقدم ہیں  
حقیقہ اسکے قابل ہو کر اس کا  
جھوٹا کر وہ تنزیہی ہو کر اس میں  
دولوں کی رعایت ہوئی اس طرح  
کہ اصل میں تو اس کا چھوٹ  
نفس ہے مگر کثرت سے  
آمد و شد کی وجہ سے  
عفو ہو گئی مگر گواہی ہے  
باب اس بیان  
میں کہ ہر آدمی کا  
نفس خوردہ  
پاک ہے

فی الصغیر ووفیہ عمنہ الفصل المکی وثقہ ابن حبان قال الذہبی لا ندری من ہو کذا  
(جمع الزوائد) قلت العلم مقدہ علی الجہل علان الاختلاف غیر مضہر کما عرفت وارا  
حد ثنا ابن ابی داود قال ثنا الربیع بن یحیی الاشبہ قال ثنا شعبہ عن واقد  
بن محمد عن زافر عن ابن عمر قال لا تؤمنوا من سور الحمار ولا الکلب ولا السور ولا  
الطی ای قلت رجالہ ثقات والربیع مختلف فیدرجال الصغیر والاختلاف لا یضہر

باب

عن ابی عبد اللہ عن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی  
الشیطان فاخذہ فخنقته حتی لاحد برؤلسا نہ فرید ی فقال اوجعتنی اوجعتنی  
رواہ احمد وابو عبد اللہ لا یسمع من ابیہ وبقیۃ رجالہ رجال الصغیر (جمع الزوائد)  
قلت فی تہذیب التہذیب وقال الدارقطنی ابو عبد اللہ اعلم یحیی ابیہ  
من حذیف بن مالک ونظر ائمہ اہ قلت وصح الدارقطنی فی سننہ کہ اناراعن ابیہ  
قال البخاری وتوضا عمر بن الخطاب بالجمہ من بیت نصوانیۃ فی فتح الباری وھذا الاثر  
وصلہ الشافعی وعبد الرزاق وغیرہما عن ابن عیینۃ عن زید بن اسلم عن ابیہ

باب ان سور الادوی طاهر مطلقا قولہ عن ابی عبد اللہ الخ قال المولف دلالتہ علی ان صاحب الشیطان  
طاهر ظاہرۃ والشیطان کافر قولہ قال البخاری الخ ہذا الاثر یل علی ان الکتابی طاهر حیث تو صاعمر  
من انامہ وکذا حدیث عمران رض علی ان المشک طاهر فسورہا طاهر ایضا لمانی الہادیۃ وسور الادوی  
و ما لکل لحمہ طاهر لان الخلط باللعب وقد تولد من لحم طاهر فیکون طاهر ائمہ قولہ عن ابی ہریرۃ الخ قال  
المولف دلالتہ علی ان الکافر طاهر ظاہرۃ وقد تقرر بطرۃ سور الطاهر قولہ عن حذیفۃ الخ قال المولف  
دلالتہ علی ان المسلم المجنب غیر نجس ظاہرۃ فسورہ ایضا غیر نجس بالتقریر ہا قریبا والمردنشی النجاستہ  
عنہ ہناک ہی الہانۃ من من غیر وہی الحقیقیۃ دون الحکیمیۃ فان المجنب نجس بہا فثبت مجموع احادیث  
الباب مقتصو الباب فی العنایۃ (ص ۹۳ ج ۱) والایاض بقولہ لقا انما المشکون نجس لان المراد بہ النجس (الافتقار

۱۰۹ قلت وھذا ظاہر

۱۰ ص ۸۸ ج ۱ مولف ۱۰ ص ۸۲ ج ۱ - مولف ۱۰ ص ۶۹ ج ۱ - مولف ۱۰ ص ۵۲ ج ۱ - مولف  
۱۰ ص ۲۵۹ ج ۱ مولف

حضرت عبداللہ بن سعید  
سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
علیہ السلام نے فرمایا کہ شیطان سیر  
پاس ہو کر کہتا ہے میں نے اس کو کچھ دیا  
اور اس کا گلا دیا یا سچ کہہ رہا ہوں  
زبان کی سڑی ہے یا نہیں میں نے کہا  
اس نے کہا آجینے مجھ کو کچھ دیا یا سچ  
کہہ رہا ہوں اس کو امام احمد نے  
روایت کیا ہے (جمع الزوائد)  
تقریر مردنشی سے کہ کافر  
دین پاک ہوتا ہے نہ کہ کافر شیطان  
کافر جو در زبان میں طوبت ہوئی  
ہی ہے پس جب آپ نے اسکی زبان  
س کی اور کچھ دیا ہو یا نہیں تو طہرا  
ہوا کہ وہ طوبت پاک تھی یا رجبو  
میں بھی ہی طوبت ہی طوبت ہی طوبت  
ہی مل جاتا ہو نہ کہ کافر کا چھوٹا  
نیا بت ہو گیا اور کچھ دیا ہو یا نہیں  
پاک ہوا تو مسلمان کا چھوٹا ہو یا نہیں  
اوسے پاک ہوگا۔  
بخاری نے کہا کہ حضرت عمر  
نے کرم بانی سے اور انہی کے  
سے روایت کیا ہے



الحمد لله رب العالمين

الملحاح وهو المعتبر في الباب اه فعلى هذا يكون سور الحمار ايضا نجسا لكن لم نقل به لما في البرهان الغير المطبوع والصواب عنده (اي شيخ الاسلام) ان سببه التردد في تحقيق الضرورة اسقطت للنجاسة وعدهما فان له شبهة بالهرة الخالطة الناس في الدور والافنية وشعره من الاواني المستخلصة وشبهها بالكلب المجانبة وعدم لوجه المضائق ولوج الهرة والفارة فلوا انتفت الضرورة اصلا كان سورة نجسا كسور الكلب ولو تحققت فيه كتحققنا في الهرة لجيب الحكم ببقائه على الطهورية فاذا تحققت من وجه دون وجه بقي شكلا فانبجس الحمار بالشبهة ولم ينزل الحدث به ولا يغفل متول من الحمار فاخذ حكمه استغنى مختصرا في اكد اقال رحمه الله تعالى واما رواه عبد الرزاق عن جابر بن عبد الله بن يونس باسناده حسن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتوا بماء فاضلت اسمعاع كافي كنز العمال (د ص ١٢٠ ج ٥) ورواه الشافعي وعبد الرزاق عن ابراهيم بن ابى يحيى عن داود بن الحصين عن ابيه عن جابر بن عمر قال قيل يا رسول الله انتو خبا بما افضلت المحرق قال نعم وبما افضلت السباع كلها ورواه الشافعي ايضا عن سعيد بن سالم عن ابراهيم بن ابى حميدة عن داود بن الحصين عن ابيه عن جابر بن عمر قال قلت له (د ص ١٢٠ ج ٥) والسند الاول فيه ابراهيم وهو صحيح كما مر في باب غسل العيدين وداود بن الحصين وهو صحيح رجاله الجماعة والموطا وابوه قد تكلم فيه لكن قال الذهبي في الميزان (د ص ٢٤٠) قلت هو شماسك والسند الثاني فيه سعيد وهو مختلف فيه كما في تهذيب التهذيب (د ص ٣٥ ج ٢) وابراهيم وهو ايضا مختلف فيه كما في تهذيب التهذيب (د ص ١٠٢). والحاصل ان الحديث صحيح به فالجواب عنه ما ذكره صاحب العناية (د ص ٩٥) فتاوبله ان المراد به الحم الوحشية ومبلغ البير او المراد به الحمار الكثير اه والله تعالى اعلم (تكملة) في رد المختار (د ص ٣٢ ج ١) اعلم انه روى في النبذ عن الامام ثلث روايات الاولى وهي قوله الاول انه يتوخا به ويستحب ان يصنبت اليه لتيمم الثانية الجمع بينهما كسور الحمار وبه قال محمد در عجمته في غاية البيان والثالثة لا يتم فقط وهي قوله الامام وقد رجع اليه وبه قال الوليد وسف والائمة الثلاثة واختاره الطحاوي وهو المنزه عن كل اختيار المغنم عندنا مجرد قلت ولما رام اشتغال في هذا الكتاب ولكن استفدت في شرح الترمذي انتشار اسمه تعالى فانه موضع اليسر وقد طال فيه الكلام صاحب نصب الراية والطحاوي

صلواته بر ابراهیم بن اسماعیل بن ابی حنیفه الانصاری الاشعری مولانا ابراهیم بن اسماعیل المزدنی بنی هاشم ای ثقة فاضله شیخی ۱۲ مائه غفر عنه

# العباد لتبیتہ باب

عن جابر بن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حدیث طویل جعلت لہ الارض مسجداً وظہور الحدیث من ولاہ البخاری  
عن النضر مرفوعاً جعلت لہ کل ارض طیبۃ مسجداً وظہور رواہ ابن المنذر  
وابن الجارود باسناد صحیح (فتح الباری)

## باب

عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال التبیۃ منیۃ الوجه وضوۃ الذہن  
الی المرفقین رواہ الحاکم وقال المحاکم صحیح لا سناد ولم یخرجه الا وقال الدارقطنی  
باب ان التیمم بجزء الارض ولا یشرط التراب المنبت قال المؤلف ولان التیمم

الاول علی الیاب ظاہرۃ من حیث ان لفظ الارض عام لساائر اجزائہ ودلالة الحدیث الثانی علی  
علی الیاب ظاہرۃ دامافی التخصیص الجبر (ص ۵۵ ج ۱) روی البیہقی من طریق قابوس بن ابی  
طبیبان عن ابیہ عن ابن عباس قال الطیب الصبیح یرث الارض ورواہ ابن ابی حاتم فی تفسیرہ  
بلفظ الطیب الصبیح یرث الارض وادردہ ابن مردودہ فی تفسیرہ من حدیث ابن عباس مرفوعاً  
فان صح فلا یبدل علی اشتراط التراب المنبت بل قال ابن عبد البر فی الاستذکار کافی التیمم  
ایضاً (ص ۵۵ ج ۱) انہ یبدل علی ان الصبیح یکون غیر ارض الحرث اھ وفی شرح الموطا للزقانی  
متکماً علی دلائل التخصیص فی حدیث علی رض جعل التراب لی ظہور اخرہ اھ البیہقی باسناد حسن  
فقوی تخصیص عموم حدیث علی بالتراب لالتی لیس کذلک وانما ہون باب النص علی بعض اشخاص  
المعوم كما قال تعالیٰ فیما فاکستہ ونخل ورمان انتھ (ج ۱ ص ۱۰۲ مصری)

باب طریقۃ التیمم قولہ عن جابر الخ قال المؤلف وقال فی عمدة القاری (ج ۲ ص ۳۷۳)

تیسے جائز ہونا اور  
انکے لئے قابل ہونا  
کا شہر طاب ہونا  
حضرت جابر بن عبد  
رض سے روایت ہو کہ جابر  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا کہ میرے لئے تمام  
زمین مسجد ہے اور ظہور نماز کی  
اس کو بخاری نے روایت  
کیا ہے حضرت انس  
سے مرفوعاً روایت ہو کہ  
میرے لیے ہر پاک زمین  
مسجد ہے اور ظہور نماز کی

طریقۃ التیمم  
اسکون السنن وروایت  
انجام دینے باسناد صحیح روایت  
کیا ہے (فتح الباری)

## باب تيمم کا طریقہ

حضرت جابر بن عبد اللہ  
علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ  
اپنے سر یا ہاتھ تيمم (دوسرے) ایک  
ضرب چہرہ کے لئے اور ایک ضرب  
دو وزن یا تھوڑے کے لئے دو وزن  
کہیں تو کما اس کو حکم نے ترقاً  
کیا ہے اور صحیح الاسناد کہا ہے اس  
دارقطنی نے اس کے تمام راویوں کو  
ثقتہ کہا ہے (زیلعی)



مرجأه كلهم ثم قادت انهي وقال ابن الجوزي في التحقيق وعثمان بن حجل منكم  
فيه وتعد به صاحب التحقيق تابعاً للشيخ تقي الدين في الامام وقال ما منعتنا  
ازهد الكلام لا يقبل منه لا نعلم يمين من تكلم فيه وقد نرى عنه ابو داود  
وابو بكر بن ابي عاصم وغيرهما ذكره ابن ابي حاتم في كتابه ولم يذكر فيه  
جرحاً والله اعلم بالصواب

عن ابن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم النبي محمد بن عبد الله  
لوجه وضربته لليد بن ابي اسحق في رواية الدارقطني وصححه الشيخ (بلوغ المرام)  
بعقل هذا الحديث وانسبه اليه ايضاً والحاكم ايضاً من حديث اسحق بن عمار وقال  
اسناده صحيح وقال الذهبي ايضاً اسناده صحيح ولا يلتفت لسبق قول من يمنع صحته لشدة كلامه في الحديث  
الحسن فقال الحافظ ابن حجر في تاريخه واخرجه الدارقطني والحاكم نحو حديث ابن عمر المذكور من حديث  
جابر بن عبد الله بن جابر في التلخيص ضعف ابن الجوزي هذا الحديث بجملة ابن عمر وقال انه  
منكم فيه واخطأ في ذلك قال ابن دقيق العيد لم يكلم فيه احد نعم رواية شاذة لان ابا نعيم رواه عن  
عزرة موقوفاً واخرجه الدارقطني والحاكم ايضاً انتهى قلت في كون تلك الرواية شاذة نظر لان الرفعة زياً  
وهي مقبولة وهي لا تخالف الرواية التي في صحيح لان بين المفهوم الحديث المرفوع وبين الموقوف بزيادة لا يتجوز  
وان سلم ان المفهوم واحد لكن عثمان بن محمد الانطاقي لم يخالف احد من اصحاب عزرة غير في صحيحه وكما ان  
تفكيك تكون الرواية شاذة وفيك نظر ان ما قاله الدارقطني من ان الصحابة موقوفون ليس بصواب  
ج اصم واما ما رواه الترمذي وقال حسن صحيح (صلح) عن عمار بن ياسر ان النبي صلى الله عليه  
عليه وسلم امره بالتيمم للوجه والكفين اهدوا ما رواه مسلم عنه ايضاً مرفوعاً كما في بلوغ المرام (صلح) ج ۱ انما كان  
ان تقول بيدك هكذا ثم ضرب بيدك الارض ضرباً واحدة ثم مسح الشمال بيده اليمنى  
وظاهر كفيه ووجهه اهدوا ما رواه مسلم (رجل) ص ۱۶۱ بان المراد به هنا  
صورة الضرب للتعليم ليس المراد بيان ما يحصل به التيمم اهد

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما  
ہو وہ ضرباں سے بن کر نہایت  
المراد انہ علیہ وسلم نے نہایت  
تیمم دو ضرباً ایک ایک ضرب چھو کر  
بیٹھ کر ایک ضرب دو ضرباً کرتے  
کے لئے دو ضربوں کی مٹیوں کا تھکا  
دارقطنی نے روایت کیا ہے اور  
حدیث کے اندر اس کے ساتھ  
اور اس کی تصحیح کی ہے جیسا کہ بلوغ  
المرام میں ہے اور بعضی ائمہ روایت سے  
کہا ہے کہ یہ قول خود حضرت ابن  
عمر کا ہے صحیح ہی ہے اور بعض  
کا ہے موقوف نہیں ہے لیکن اس  
نزدیک صحابہ رضی اللہ عنہم کا قول ہی  
مجملہ میں تھا و خداوند کے حدیث  
سابقہ مرفوع سے ہی اس کی تائید  
ہوتی ہے۔

ایک فوجی کمانڈ میں رویتا جو پس فرمایا  
زمین پر مار کر کھونک مارتے جس سے  
جلد اول

112

یہ کافی تھا کہ اپنے دونوں ہاتھ

ایچاء الیہ

باقی رہے اگرچہ بدلت وراز  
صیغہ الدعا پیر و سلم نے کہ تم کو صرف

۷۵

عن عمار بن محمد بن طویل فقال الذي صلى الله عليه وسلم انما كان يكفيك ان تضرب بيدك الارض ثم تنفخ ثم تمسح بيها وجهك الحثا والامسك عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبيد وضوء المؤمن المسلم وان لم يجد الماء عشر سنين فاذا وجد الماء فليتنق الله وليس له لشئ رواه البخاري وصححه ابن القطان ولكن صوب الدارقطني ارساله ربيع الحوام قلت قد عرفت ان الاختلاف غير مضر فالحديث مرفوع صحيح.

عن أبي ذر رفا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الصبيح الطيب طهور  
المسلم وان لم يجد الماء عشرون مبرين فاذا وجد الماء فليمس به يديه فان ذلك  
خير ولا التزمذي وقال حسن وفي بلوغ المرام صححه الترمذي والحاكم

2

حدثنا عمرو بن أيوب الموصلي عن المغيرة بن زياد عن عطاء عن ابن عباس قال إذا  
خفت أن تفوتك الجنازة وانت على غير وضوء فتيمم وصل رواه ابن أبي شيبه  
(زيلي) وسر حاله رجال مساهم إلا المغيرة وهو محتج به

**باب** جواز التيمم بالغبار عليه اذا كان من غلبت الارض ونقص اليدين بقدر ما ينشأ من التراب وان تيمم ادا  
الغدر باقيا وان طالته الهرة قوله عن عمار الخ دلالته على التحريم الاولين من اليباب طاهرة اما على الثاني  
فبانه بين في صفة التيمم نفع التراب من اليدين واما على الاول فبانه لو كان الغبار شططا لم ينفع اليد  
واما بقدر الجزء الاول فثبت له عليه بقوله تعالى صعبا وقبولا صلى الله عليه وسلم جعلت في الارض مسجدا وطورا  
آخرها كافي بلوغ المرام مع تعليقه (ص ٢٠ ج ١) افاده الشيخ ودلالته حديث ابى هريرة وابى ذر على الحسنة  
ثالث من اليباب طاهرة -

باب التيمم مع القدح على الماء ملوثة الجنابة ونحوها ما ليس له بدل أو خوف فوترها أو استنقل بالوضوء

[illegible]

لیقہ و انصاف پر صحت کو آئندہ

اسے تو زہدی نے روایت کیا ہے اور حسن کہا ہے اور بلوغ المرام میں ہے کہ زہدی اور حاکم نے اسکی تصحیح کی ہے باب باوجود بانی برقرار رہا ہو کے  
جنازہ سے کی نماز کے لئے اور اسکی مثل ان اعمال کے لئے جنکا مشغول ہوں تو ان کے جلد اول ۱۱۵

سے حضرت ابن عباس سے روایت ہے انھوں نے فرمایا کہ جب تم کو اندیشہ ہو کہ تم کو جنازہ کی نماز نہ ملے گی اور تم وضو سے نہ تو تیمم کرو اور نماز پڑھ لو مسکو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے (زہدی) اور اسکے رجال صحیح مسلم کے رجال میں بجز بغیرہ کے اور وہ بھی حجت ہیں۔

نافع حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ ان کے سامنے ایک جنازہ لایا گیا اور وہ وضو سے نہ پھیلے انھوں نے تیمم کر لیا پھر پھر نماز پڑھ لی اس بیہوشی نے کہ کتاب سے مستثنیٰ میں لکھا ہے (جو ہر نفی) القوم کران کو انھوں سے معلوم ہوا کہ نماز جنازہ فوت ہونے کا خوف ہو وضو سے مشغول ہوتے تو تیمم کر کے نماز پڑھ لے اور دوسرا طریقہ گو یہ ذکر نہیں ہے کہ اس وقت نماز کے فوت ہو جانے کا اندیشہ تھا مگر چونکہ یہ تہدید پہلے اثر میں منقول ہے اس لیے بیان بھی لازم ہوئی ہے آثار متعارضہ نہیں اور بعض اعمال نماز جنازہ پر قیاس کیے جادینگے جو وجہ جامعہ کے اور وہ یہ ہے کہ جس طرح نماز جنازہ کا بدلہ نہیں اس طرح ان کا بھی بدلہ نہیں

عن نافع عن ابن عمر انه اتى بجنازة وهو على غير وضوء فتيمم ثم صلى عليه رواه البخاري في المعرفة (الجوهر النقي)

قولہ عن مغيرة بن زياد الخ وفي الزبلي وراه الطحاوي في شرح الآثار وراه النسائي في كتاب الكشي عن العاقب بن عمران عن مغيرة بن موقوفه اخرج ابن ابی شيبه نحوه عن عكرمة وعن ابراهيم النخعي وعن (رج اص ۸۲) وفي الجوهر النقي قال البيهقي والذی ردی مغيرة بن زياد عن عطاء عن ابن عباس في ذلك لا يصح عنه انما هو قول كذا كذا رواه ابن جرير عن عطاء وهذا احدا انكر ابن عثيل وابن معين على المغيرة قلت (اي صاحب الجوهر النقي ۱۲ مؤلف) المغيرة اخرج له الحاکم في المستدرک واصحاب السنن الاربعه وثقة وكيع وابن معين وعنه ليس بثقة وعنه له حديث واحد منكر وثقة احمد بن عبد الله ويعقوب ابن سفيان وابن عمار كذا الحسين بن ادريس في الفصول التي علقها عنه وقال ابن عدي عاتمة بابر يوثق في حديثه كما يقع في حديث من ليس به بأس من الغلط ثم رواه ابن جرير لا تخاف من رواية لان عطاء كان فيهما فيجوز ان يكون افعى بذلك فمعه ابن جرير رواه مرة اخرى عن علي بن فضال المغيرة وهذا من تغليط المغيرة والانكار عليه (ص ۵۹ ج ۱) قولہ عن نافع عن ابن عمر قال قال ابو نافع وفي الجوهر النقي ثم قال (اي البيهقي في المعرفة ۱۲ مؤلف) وهذا لا علمه الا من هذا الوجه فان كان محفوظا فاحتمل ان يكون ورد في سفر وان كان الظاهر بخلافه فقد صرح البيهقي هناك بان الظاهر بخلاف التاويل الذي ذكره هنا (اي في كلام قبل هذا) ولم يذكر في سنده ضعف كما التزمه هنا بل تشكك في كونه محفوظا ولو صرح بانه غير محفوظ لم يلزم منه الضعف (رج اص ۵۹) قال المؤلف دلالة الحديثين على الباب طاهرة واعلم ان الآثار الاول ذكره كذا في الزبلي لكني اشك في امكان لقائه عن المغيرة ففي التفسير (ص ۱۵۳) في ترجمة عمر ذوات سنة ثمان وثمانين (اي عبد المائتين على قاعدة) وفي ترجمة المغيرة مات سنة اثنتين وخمسين (اي بعد المائة) والله تعالى اعلم والناظر غير مضرعنا كما في غنيته استعمل يعني اذا كان الراوي ثقة ولا يرسل عن الضعفاء على ان الآثار ذكره ايضا في الزبلي (ص ۸۲ ج ۱) ردی ابن عدي في الكامل من حديث ايمان بن سفيان وكيع عن معاذ بن بن عمران عن المغيرة بن زياد عن

جلد اول

114

ایستاد

5

اور وہاں کو وقت آگیا  
اور وہاں کو کچھ پاس  
بانی تھا نہیں سو وہاں  
نے پاک مٹی سے تھم کر کیا  
اور نماز پڑھ لی پھر وقت  
تکے اندر وہاں کو بانی  
مل گیا لیکن ایک سے خود  
اور نماز کا عہد کر لیا اور  
دوسرے نے عہد نہیں  
کیا پھر وہاں رسول  
الہ صلی اللہ علیہ وسلم کی  
خبر سنتے جا رہے تھے اور  
آپ سے اس کا ذکر کیا آپ نے اس شخص  
سے کہنے کا عہد نہیں کیا تھا  
فرمایا کہ تم نے سنت کی سوائے  
کی اور ہمارے خانہ کو کافی گھنٹی  
اگر بچو خود کہ اسے عہد کر لیا تھا  
اس سے فرمایا کہ جب دو دو ہوا  
ملا رہا کہ تم کو نماز پڑھنے کا  
دوسرے خود کہے نماز پڑھنے کا  
ایداؤ نہ دے جاہل کہ ہے۔

قال ابن عدي في امرئ عا غير محفوظ والحد يثبت معقوف على ابن عباس رحم

**باب من تخيم في اول الوقت** صلى ثم وجدا لما في الوقت فلا يصح الصلوة قوله عن عطاء بن رباح الخ قال  
المؤلف دلالة على ايجاب ظاهره حيث قال صلى الله عليه وسلم للذي لم يجز الصلوة هبست اسنمة واجرك  
صلواتك وقال الشيخ بقي الكلام في انه بان سبب الاعادة نظر اسنمة قوله عليه السلام للذي عادك الجاهل  
فرتين ام لا يستحب قال الظاهر انه لا يستحب ليل قوله عليه السلام للذي لم يجز الصلوة هبست اسنمة فثبتت به ان  
عدم الاعادة سننة مشروعة فلا محالة يكون غير اخلافت اسنمة وخلافه الشيخ في قوله في هذا الموضع  
اما قوله عليه السلام للجهل فرتين فبيان الحكم ذاك ان مسكوتاً عنه فثبتت مسان الجاهل ادا جهلته شيئا من  
البدن فثبت النقص اما بعد النقص فلا احد

نقدہ کہ عرش میں جوارشاد فرمایا  
 کہ تم نے سنت کی ملاقات کی اس  
 ملاقات معلوم ہو گا کہ عاودہ سنت  
 کی ملاقات کی اور ملاقات سنت  
 باب در بیان مکروہ ہونا جو پس  
 عاودہ درست نہوگا باقی دوست  
 یہ ارشاد فرمایا کہ جو دوست  
 تو اسکی وجہ یہ ہے کہ اس سنت  
 سکس سکوت عنہ اور اجتناب  
 رہنا فی الاجتناب میں بھی اجتناب  
 سے عاودہ اصل عمل کے ہے  
 ایک اجراس عاودہ کا ممکن  
 وہاں وہ اجتناب غلطی کا نہیں اور  
 سے پہلے میں جو نہ کہ جس  
 لکھ کر کہ نہ کہ سے یہی عاودہ  
 حاست ہی نہیں لکھ سے

اجتناب سے کہ ہم دنیا سے کسی مخالفت ہے جو کہ یہ مختصراً عدم کا وہ کو سخت نہ ہو بلکہ اور یہ نصیب ہے کہ مخالفت جائز رہے بلکہ۔

[illegible]

باب جواز التیمم فی اول الوقت الراعی المار فی آخره قوله عن ابی الحنفی قال لو کف ان الحدیث مع النضام  
و ادراج الخبر فی البی حیث ذکر فیہ انه دخل المسجد ثم سئل فقام فکافی الزمان شرح الطحاوی نقل یسئل علی جواز التیمم فی  
اول الوقت الراعی المار فی آخره و یدعی ان البیضاوی رحمه الله قال یسئل علی جواز التیمم فی

[illegible]

دس برس تک اس کو باقی نہ ملا سکون تھا اور اس حبان سے سبب حسن روایت کیا ہے دعویٰ شریح جامع صغیر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (پاک)  
 میں نے مسلمان کا وضو ہر گز دس سال تک وہ باقی نہ پادوی چھری پانی مل جاوے تو اللہ سے ڈرے اور اسے  
 جیسے اس نے (اگر) غیر سے اس کو نہ دے ۱۱۸ ہند صحیح روایت کیا ہے (دعویٰ شریح) جلد اول

الماء عشر سنين رواه النسائي وابن جبان بسند حسن والعزيمى شرح الجامع الصغير  
 عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبي وضوء المسلم وان لم  
 يجد الماء عشر سنين فاذا وجد الماء فليتنق الله وليس له بشئ فان ذلك خير  
 رواه البخاري بسند صحيح والعزيمى شرح الجامع الصغير

**باب**

عن حكيم بن عمار ويزيد بن عمار قال قلت يا رسول الله انى اغيب الشجر عن الماء  
 ومعاها فاصيب منهم قال نعم قلت يا رسول الله انى اغيب الشجر قال وان  
 غبت ثلاث سنين رواه الطبراني فى الكبير واسناد حسن (مجموع الزوائد)

**باب**

عن عمرو بن العاص قال احتلمت فى ليلة باردة فى غزوة ذات السلاسل  
 فاشفقت ان اغتسل فاهلك فتيهت ثم صليت باصحابى الصبح فذكروا

بأطلاقم صرحت فى ان التيمم طورا بالوضوء ويدل عليه قوله تعالى فى المائدة بعد ذكر الوضوء لغسل  
 والتيمم ما يرد اليه ليحبل عليه من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون حيث ذكره فى مرض  
 الاثنان بالوضوء لغسل والتيمم جميعا فهو متح فى ان التيمم ايضا مطهر كالوضوء والغسل فالشائبة مشتركة  
 فى ذلك ولولا ذلك لذكرت التيمم بعد الوضوء لغسل فقط واما ما فى التيمم (ص ۸۳ ج ۱)

وروى البيهقى من حديث نافع عن ابن عمر قال التيمم لكل صلوة وان لم يجد ثوبا وقال اسناد صحيح  
 فهو محمول على الاستحباب

**باب** الرخصة فى الجماع لعدم الماء قال المؤلف دلالة على البائس ثم انكر صلى الله عليه وسلم فعله هذا  
 واقتصر عليه -

**باب** التيمم لخوف البرد والجرح قال المؤلف دلالة على مجموع الحديثين على مجموع الباب ظاهر

**باب** پانی نہ پانپونہ  
 کے لئے جماع کرنا

**اجازت ہوتا**

چکہ بن معاویہ اپنے چاہے تو  
 کرتے ہیں کہ انھوں کو نہ پانی پانپونہ  
 عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 ایک (کسی) ہمیشہ پانی سے فائدہ رہتا  
 ہوں اور میرے ساتھ  
 میری بیوی پانی  
 اور نہ پانی پانپونہ  
 کرتا ہوں (ابن کثیر) تو نہیں  
 ہے نہ پانی پانپونہ (یعنی ہوتا پانپونہ)  
 جائز اور درست ہے (ابن کثیر)

**باب** خوف البرد

ابن کثیر (ابن کثیر) ایک  
 (تیمم) پانی سے غائب  
 رہتا ہوں کہ پانی نہ پانپونہ  
 برس قابض ہو رہا ہے اس فعل کی  
 اجازت ہو کہ پانی پانپونہ سے غسل  
 کرنے کے لئے (میں) تيمم کر کے ملتا  
 حال ہوکتی ہے اس کو طرہ سے  
 کہیں بن روایت کیا ہے اور اس کی  
 اس ناؤں سے (مجموع الزوائد)  
**باب** تیمم کا (شدت)

**سبزی کے خوف**

اور تيمم کی وجہ سے  
 حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ  
 سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ  
 مجھے غزوہ ذات السلاسل میں  
 مری کی شب دین اسلام ہو گیا  
 اور میں غسل کرنے ہلاک ہو جائے  
 نہ ڈرا پانی مجھے اندیشہ ہو گا  
 میں نے غسل کیا تو میرا دل ٹپکا

سورۃ النبی ص ۱۱۸ ج ۱۱۸

---

ص ۳۸۵ ج ۱ مولف ثلثه ص ۱۹۸ ج ۱ - مولف ثلثه ص ۹۲ ج ۱ مولف

[illegible]

الطهورين لا تصح فحجب القضاء لريل ياتي في باب القضا وفي نيل الاوطار راج اص ٢٥٤ عن  
عائشة رضي الله عنها استخارت من اسما رة فلاداة فمكثت فبعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رجلا  
في طلبها فوجدوها فادركتهم الصلوة وليس معهم ما يقصدا للغير فوضوه فلما اذنا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
شكوا وكاسا اليه فانزل السدر عز وجل آية التيميم رواه ابوهاة والاشترى ايه وفيه ايضا استدلال بذلك  
جماعة من المحققين منهم المصنف (الشيخ ابن تيمية) على وجوب (اداء) الصلوة عند عدم الطهرين المار  
والتراب وليس في الحديث انهم فقدوا التراب فانما فيه انهم فقدوا المار فقط ولكن عدم المار في ذلك  
الوقت كعدم المار والتراب لانه لا مطهر سواه ووجه الاستدلال به انهم صلوا معتقدين وجوب ذلك  
ولو كانت الصلوة فح ممنوعة لانهم عليهم السلام صلى الله عليه وسلم وجهنا قال الشافعي احمد وجهوا الحديثين  
واكثر اصحاب مالك لكن اختلفوا في وجوب الاعادة بالمنصوص عن الشافعي وجوبها وصححه اكثر اصحابه حتى  
بانه عذر نادير فلم يسقط الاعادة واشتهر عن احمد قبل المزني وسحنون وابن المنذر لا تجب احتجوا بحديث  
الباب لا سيما لو كانت واجبة لبيدها لهم النبي صلى الله عليه وسلم اذ لا يجوز تأخير البيان عن وقت الحاجة  
ولتقرب بان الاعادة لا تجب عليه القول فلم يتأخر البيان عن وقت الحاجة وعلى هذا فلا بد من دليل على وجوب  
الاعادة اه قلت قد علمت بما ذكرنا من تقرير حديث المتن ان الصلوة لا تصح الا بطهرا وادلة القضاء  
مشبهة فلا تصح صلوة بوجوب القضاء والقضا يحجب عليه القول عندنا كما سياتي في بابها فالجواب عن الحديث  
بانهم صلوا تشبها بالمصلين مع علمهم ان القضاء يحجب بالدليل الذي كفي المتن فلا حاجة الى الاخر ولا اعا  
وهذا محتمل والاحتمال بطلان الاستدلال في الدخا راج اص ٢٥٩ مع رد المختار (والمختصو فاقدا) المار  
والتراب (الطهورين) بان حديثه سكان نجس ولا يمكنه اخراج تراب مطهر وكذا العاجز عنها الممرض (يؤخرها  
عنده وقال التيميمية) المصلين جوبا فيخرج وسجد بان جدي كانا يا بسا والاي لومي فاما ثم يبيد كما يصوم (بني  
واليسه صح رجوعه) اى الامام اه وفي رد المختار لكن في الحولية يصح عليه هذا القول انه لومي كيفما كان لانه  
لو سجد صار مستقلا للنجاسة اه ويمكن ان يكون الدليل على وجوب هذا التشبه باخرجه الشافعي الامام احمد  
كما في نيل الاوطار راج اص ٢٥٢ ج ١ عن ابى هريرة رضي الله عنه قال اذا قرأتم بام فاقمتم فاقمتم



[illegible]

حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے (وضو کے وقت) خفین کو انار دیا جاہلین ان کو دیکھنے لگے انھوں نے مس یا کر ایک ایک بیس بیس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خفین پر مس کرے دیکھا ہے اس لیے اس کو جائز ٹھہرا (ہون) لیکن (بہر بھی) وضو پورا کرنا (حسین یا کون دھو جائے اور) عزمیت ہی پا کون دھو جائے اور

جلد اول ۱۲۲

عن ابی ایوب رضی اللہ عنہ کان نزع خفیه فنظر والیہ فقال اما انی قد رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمس علیہما و لکن حبیب الی الوضوء ولا احمد الطبرانی فی الکبیر و زاد عزابی ابی ایوب ان کان یأمر بالمس علی الخفین و یغسل رجلیه فقیل له فی ذلک قال بئس مالی ان کان لکم مهناء و علی ما ثمة و رجاله موثقون (جمع الزوائد)

باب

عن عبد الرحمن بن ابی بکر عن ابیہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقتئذ مسح علی الخفین ثلاثا یا مویلیا یھن المسافر و للمقیم یوم و لیلۃ رواہ ابن حبان فی صحیحہ (زیلعی)

فیه امرنا الخ فان الامر اذا لم یکن للوجوب الذی ہو مہناہ الحقیقی فهو للندب و ہوناف للرخصۃ الخ معنا ما عدم الاثم لا ترتب الثواب قلت ہا ہا اطل اما دافلا نہ صرح فی کتب الاصول ان الخرافۃ بین کون الامر موضوعا للوجوب او للندب اولاً بائعہ و کون الاصح وضعہ للوجوب انما ہو فی صیغ الامر فی لفظ الامر لکرب من الالف والیم و الراز فانه مشترک الاطلاق و متناوی الاستعمال فی جمیع الصیغ سواء استعملت للوجوب او لغيرہ فلیس الوجوب حقیقیۃ للامر و لا لفظ امرنا او امر فی ادکان یا امرنا دلالة علی وجوب الامر و ہذا ندبہ ما لم تنضم الیہ قریبۃ فارجیۃ یعنی امر فی ربی اذن لی ربی سوار کان واجبا او مندوبا او مباحا و رخصۃ فاجتمع منہ الامر و الرخصۃ و اما ثانیاً فلان الامر عند عدم کونہ للوجوب لا یشیع علمہ علیہ اندسب بل نطاہر حالہ علی الادنی و ہوا لا بائعہ الا ان یل دلیل علی ما فوقہ قولہ عن ابی ایوب الخ قال المولف وجہ الدلائل ان ابای الویش لما قال حبیب الوضوء فہم منہ استجاب الوضوء ای استجاب غسل الخفین فانه یستحیل ان یکون ما ہو خلاف استنہ محبوبا لا لا تقیظا لہم انہ کان عندہ علم استجابہ غسل الخفین و جواز مسح الخفین فعل بالعمومیۃ و امر غیرہ بالجو از فلا تعارض بین قولہ و فعلہ فافہم (قائد) فی تدریب الراوی (ص ۱۹) و حدیث المسح علی الخفین من رواۃ سبعین صحابیا (ای من المتواترۃ) یا سیدنا ان المسح مؤقت قولہ عن عبد الرحمن الخ قال المولف دلالتہ علی الباب طاہرۃ و قد مر خود

مسح خفین عزمیت میں خصوصاً (ہے) اسکا صواب اور طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور طبرانی نے کبیری ابی ایوب نے انرا زیادہ کیا ہے کہ وہ اور کون مسخ خفین نہلائے تھے اور خود پا کون دھو مار کرتے تھے تو ان سے اس باب میں کہا گیا کہ کیا آپ خفین کو اچھا نہیں سمجھتے جو خود نہیں کرتے انھوں نے (جواب میں) فرمایا کہ بڑے (بڑے) بڑے بڑے بڑی حالت ہو گی کہ (بہر فتویٰ) انکا ہے تو آسانی ہو اور پھر اس کا لگنا ہو (یعنی اگر کسی کو سمجھنا تو خود کو دیکھ کر ہمارے لیے تو آسانی کرو دنیا اور دوزخ میں مبتلا ہوتا تو دین میں ہیں اسکو جائز و مستحسن سمجھنا ہون مگر خود عزمیت اور اولی عمل کرتے کے لیے پا کون دھو تا ہوں) اور رجال اس سند کے قوشن کیے ہو ہیں (یعنی اگر وہاں) آتھہ کما اس حدیث سے خفین پر مسح کرنا خصوصاً ثابہ ہے

باب اس بیان میں کہ مسح کی ایک معین ہے حضرت عبد الرحمن بن ابی بکر اپنے باب سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسواک پر مسح کرتے ہیں وقت مقرر فرمایا کہ میں دین رات تو مسواک کے لیے اور تمہارے لیے ایک دن رات ایک دن جاننے کے لیے جمع ہیں (زیلعی)

في حديث أبي بكر بن الزبير في الباب السابق وأما ما جازني عدم التوقيت فمنها ما في نسخة أبي بصير <sup>٥٩</sup>  
 (ج ١) حديث خزيمة بن ثابت رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: من أتى بيعة يثرب في يوم الجمعة  
 فزادنا البوداد وزيادته وابن ماجه يلفظ ولو مضى السائل على مسئلة لم يجعلها خمسا ورواه ابن حبان <sup>٦٠</sup>  
 جميعا ورواه الترمذي وغيره بدون الزيادة قال الترمذي قال البخاري لا يصح عندي لأنه لا يعرف  
 للبخاري سماع من غير يثرب وذكر عن يحيى بن معين أنه قال هو صحيح اهـ ومنها ما رواه الدارقطني عن عتبة  
 بن عاصم قال خرجت من الشام في يوم الجمعة فدخلت المدينة يوم الجمعة ودخلت على عمر بن الخطاب  
 فقال لي يا أبا حفص هل لك في حليكت قلت يوم الجمعة قال نعم فقلت لا قال حسبت سنة  
 قال أبو بكر هذا حديث غريب قال أبو الحسن هو صحيح الإسناد اهـ (ص ٢ ج ١) ومنها ما رواه البوداد و  
 (ج ١ ص ٤٠) عن أبي بن عماره أنه قال يا رسول الله اشرح علي الحقيقين قال نعم قال يوم قال  
 قال ويومين قال ويومين قال ثلثة قال نعم وما شئت قال البوداد ورواه ابن أبي عمير المصري عن  
 يحيى بن أيوب عن عبد الرحمن بن رزين عن محمد بن يزيد بن أبي زياد عن عباد بن نسي عن أبي عبد الله  
 قال فيه حتى بلغ سبعا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بدلك قال البوداد وقد اختلفت في اسناده وليس هو  
 بالقوي ورواه ابن أبي عمير عن يحيى بن إسحق ولساني ويحيى بن أيوب اختلفت في اسناده اهـ فاجاب عن  
 الاول ما في نيل الاوطار (ص ٩٤ ج ١) قال ابن سيد الناس في شرح الترمذي لو ثبتت لهم بجمعة  
 لان الزيادة على ذلك التوقيت منطوية انهم لو سألوا ازادهم وهذا صحيح في انهم لم يسألوا ازادهم فليثبت  
 زيادة من قبل على عدم وقوعها اهـ عن الثاني ان عمر بن الخطاب قد ثبت عنه الرجوع فني نيل الاوطار (ص ٨٨)  
 قال ابن سيد الناس في شرح الترمذي ثبت التوقيت عن عمر بن الخطاب على بن ابي طالب ابن مسعود  
 وابن عباس وحذيفة والمغيرة وابي زيد الانصاري هؤلاء من الصحابة اهـ ان قال قال أبو عمر بن عبد البر  
 وأكثر التابعين والفقهاء على ذلك وهو الاحوط عندي لان المرح ثبت بالتواتر والتقريب لبل سنة  
 والجماعة واطمأنت النفس الى التوافق فلما قال اكثرهم لا يجوز المصحح اكثر من خمس صلوات يوم ليلة  
 ولا يجوز للمسلم اكثر من خمس عشرة صلاة ثلاثة ايام وليا لهما فالواجب على العالم ان يورد في صلواته



حد ثنا الحنفی عن ابی عامر الخزاز ثنا الحسن عن المغيرة بن شعبه قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم بال ثوبا حتى توضع على خفيه ووضع يده اليمنى على خفيه الايمن ويده اليسرى على خفيه الايسر ثم مسح اعلاهما مسحة واحدة حتى انظر الى اصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخفين رواه ابن ابى شيبة في مصنفه (رواية) قلت رجاله رجال الجماعة والحنفي اما ان يكون عبد الكبير بن عبد المجيد او اخاه عبيد الله وكل منهما ثقة من رجال الجماعة وقال في التلخيص الجليل بعد نقل هذا الحديث ورواه البيهقي من طريق الحسن عن المغيرة بن حنيفة وهو منقطع اه قلت يعني بين الحسن البصري وبين المغيرة وهو غيور عندهما والبصري اما ما قدوة

من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والناجين وبه يقول مالک والشافعي و اسحق وهذا حديث معلول لم يسنه عن ثور بن ثور بن يزيد غير الوليد بن سلم وسالت ابا زرقة ومجاهد عن هذا الحديث فقالا ليس بهيچ لان ابن المبارک روى هذا عن ثور عن رجاء قال حدثت عن كاتب المغيرة مرسى عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر فيه المغيرة اه وفي التلخيص الجليل (ص ۵۹ ج ۱) قلت رواه الشافعي في الام عن ابراهيم بن محمد بن ابی يحيى عن ثور بن الوليد وذكر الدارقطني في العلل ان محمد بن عيسى بن سميع روى عن ثور كذا قال وفيه ايضا وقال ابو داود لم يسمعه ثور عن رجاء وقال الدارقطني روى عن عبد الملك بن عمير عن وراة الكاتب المغيرة عن المغيرة ولم يذكر اسفل الخنف اه وفيه ايضا قلت وقع في سنن الدارقطني باليوم رفع العلامة وحيث ثنا عبد الله بن محمد بن عبد الصمد ثنا داود بن رشيد عن الوليد بن سلم عن ثور بن يزيد ثنا رجاء بن حيوة فذكره (اي عن كاتب المغيرة بن شعبه عن المغيرة قال وحدثت رسول الله في غزوة بنو كنانة فسمع اهل الخنف واسفل كذا في سنن الدارقطني (ص ۱۱ ج ۱) فهذا ظاهر ان ثورا سمعه من رجاء فترددت العلامة ولكن رواه احمد بن عبيد الصغار في مسنده عن احمد بن يحيى الخوافي عن داود بن رشيد فقال عن رجاء ولم يقل حدثنا رجاء فهذا اختلاف على داود بين من لقوا بصحة حديثه مع ما تقدم في كلام

حضرت متبر بن شعبه سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آخر پوشاب کیا ہے تشہد ایضاً لائے یہاں تک کہ وضو کیا اور اپنے خفین پر مسح کیا اور اپنا داہنا ہاتھ اپنے داہنے ٹوٹے پر رکھا اور اپنا بائیں ہاتھ اپنے بائیں ٹوٹے پر رکھا پھر دونوں ٹوٹوں کی انگوٹھ کی سطح پر ایک بار مسح فرمایا یہاں تک کہ دونوں ٹوٹوں پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی انگلیوں کو دکھایا تھا اس کو ابن ابی شیبہ نے اسے مصنف میں لکھا ہے (نصیب الام) میں کہتا ہوں کہ اس سے رجال صحاح ستہ کے رجال ہیں مگر اس میں انقطاع ہے اور وہ حقیقہ کے نزدیک مبصرین۔

تليق بعض عبارات شيخ الترمذي

الائمة اهل قلت هذا الاختلاف ممكن التطبيق بانه يمكن ان الحديث يقول حدثنا مرة ومرة اخرى  
 عن فالتغير ليعن لا ينبغي ان يعلى به قوله حدثنا ولكن لا يكون الحديث على هذا الصحيح بل حسنا وهو محتج به  
 عند الكل فحق عنهم ويتقوى الحديث ايضا بحمل الائمة واما عدم ذكر مسح سفلى الخف في حديث المغيرة  
 في بعض الطرق فلا يعلى به ما ذكر فيه فان المقام قد يقتضى الاختصار فيختصر به الحديث وقد يقتضى التناول  
 فيطول به لا يكون احدهما جرحا للاخر تناول لا تكن من الغافلين المرسل ايضا حجة عندنا ثم اعلم ان في  
 نسخ الترمذي خلافا ذكر فيه لان ابن المبارك روى هذا عن ثور عن رجاء قال حدثت عن كاتب المغيرة  
 اهو الصحيح الظاهر عندي في التخليص الجدير (ص ٥٨ ج ١) قال الاثم عن احمد انه كان يصنعوه ويقول  
 ذكرته لعب الرحمن بن مهدي فقال عن ابن المبارك عن ثور حدثت عن رجاء عن كاتب المغيرة ولم يذكر  
 المغيرة اهو وكذا في سنن الدارقطني (ص ١٥٦ ج ١) رواه ابن المبارك عن ثور قال حدثت عن رجاء بن حيوة  
 عن كاتب المغيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم سئل ليس فيه المغيرة اهو ويمكن الجواب عنه بان الترمذي لم يذكره  
 له رواية كذا بنا على ما في تهذيب التهذيب (رج ٣ ص ٢٩٦) قال احمد بن حنبل لم يلق رجاء ورأى كاهن  
 المغيرة وكذا حكى الترمذي عن السجواني وابي زرعة اهو وهذا القول مستدرك على صاحب التهذيب من الجاف  
 ولم يظهر لي المانع من لقار رجاء ورأى هاتما ببيان من الثالثة وقد روى رجاء عن اصحابه ولم يخطم المتكلم  
 على هذا الحديث في هذه العلة غير الترمذي فان عبارة المذكورة تدل على ذلك وقد ما فيه ولم يذكر البوداد  
 غير الانقطاع المذكور عنه قريبا فالظاهر ان هذه العلة غير معتبرة في التخليص الجدير (ص ٥٩ ج ١) والخلف  
 عن ابن عمر انه كان يمسح على الخف واستغله كذا رواه الشافعي في البيهقي اهو (ق ٥) اعلم ان سند الدارقطني  
 قطني المذكور حدثنا عبد السلام بن فضال عنده اهو والقاسم البغوي الحافظ الصدوق مسند عصره قد وثقه  
 الدارقطني والخطيب وغيرهما كافي ميزان الاعتدال (ص ٢٤٢ ج ٢) وداد بن رشيد ثقة من رجال الجماعة  
 غير الترمذي كافي التقريب (ص ٥٢) وولي بن مسلم ثقة لكنه كثير التيسر في التسوية من رجال الجماعة  
 كذا في التقريب (ص ٢٣١) قلت قد صرح في رواية الترمذي بالاجابة في التيسر عنه ثم ثبت التيسر و  
 ثور بن يزيد ثقة ثبت الا انه يرى القدر من رجال الجماعة غير مسلم كافي التقريب (ص ٢٤) ورجاء بن

باب مسیح کرنا چرچوں میں

پر یعنی ان چرچوں میں

یہ جو چرچوں کے  
 وہ منورہ کے اور  
 پہنچے جاتے ہیں  
 حضرت بلال رضی اللہ عنہ  
 روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے جو مومنین اور عامیہ  
 مسیح کیا ہے اس کو ان چرچوں سے  
 انہی صحیح ہیں روایت کیا ہے  
 (رضی اللہ عنہ)  
 ابو عبد اللہ راوی عبد الرحمن سے  
 روایت کرتے ہیں کہ وہ حضرت عبد  
 الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کی حدیث  
 میں حاضر تھے اس حال میں کہ وہ  
 حضرت بلال سے نبی صلی اللہ علیہ  
 وسلم کے وضو کے متعلق کچھ  
 دریافت کر رہے تھے پس حضرت  
 بلال نے فرمایا کہ آپ تعالیٰ کی  
 حاجت کے لئے باہر تشریف لے جاتے  
 تھے سو میں انکی حاجت میں جاتی  
 حاضر کرتا تھا آپ نے فرمایا کہ اور  
 عامیہ اور جو مومنین پر مسیح فرماتے  
 اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے  
 اور اس پر سکوت کیا ہے اور زبلی  
 میں کہ اس کو حاکم نے مستدرک  
 میں روایت کیا ہے اور ترمذی  
 ہے اور ابن خزیمہ نے انہی صحیح  
 میں روایت کیا ہے و عامیہ  
 پر مسیح کی بحث جس کتاب کے  
 حاشیہ میں مسیح کرنا کے بیان  
 میں مذکور ہے اگر شوق تو کوئی  
 سے ترجمہ کر دیا جائے۔

باب

عن بلال ان النبي صلى الله عليه وسلم مسح على الموقنين والحمد (أي العامة ۱۲ منه) رواه  
 ابن جرير في صحيحه (رضی اللہ عنہ) قال رأيت رسول الله مسح على الموقنين والحمد (أي العامة ۱۲ منه)  
 والضياء في المختارة (رضی اللہ عنہ) قلت اسناد المختارة صحيح على قاعدة كثر العمل  
 عن أبي عبد الله عن أبي عبد الرحمن انه شهد عبد الرحمن بن عوف يسأل بلالا  
 عن وضوء النبي صلى الله عليه وسلم فقال كان يخرج يقضي حاجته فأكثبه بالماء  
 فيتوضأ ويمسح على عمامته وموقفيه (أي ابو داؤد) في سننه وسكنه عنه ورواه الحاكم  
 في المستدرک وصححه ورواه ابن خزيمه في صحيحه (رضی اللہ عنہ)

حيوة ثقة فقيه من رجال الجماعة كذا في الترتيب ص ۵۸ ورواكا تب المبحر ثقة من رجال الجماعة  
 كذا في الترتيب ص ۲۳ والمغيرة اخرجوه وقال العيني في شرح الهداية فلذلك استدل به جماعة  
 منهم الشافعي على ان مسح أسفل الخفين مستحب عنه ثم قلت عن هذا قول صاحب البدائع (وهو الحنفی ۱۲ مو)  
 المستحب الجمع بين ظاهره وباطنه وقد ذكرنا (أي قول صاحب البدائع) من قبل زهاء ثلثة صفحات (۱۲ مو)  
 راجع اص ۳۵۴ قال المؤلف علم من الاحاديث المذكورة طرق المسح على الخفين وجوبه على علي  
 الخنف كما هو انظار من حديث علي المار عن قريب واستجاب الجمع بين اعلاه وسفله وبهذا الطريق  
 يحصل تطبيق بين الحديثين كما لا يخفى على المتدبر وبسبب الجمع بين اعلاه وسفله قال امامنا الاعظم  
 والشافعي مالكا قاسم الدتعالی اسرارهم كما نقاه صرامة الامة في اختلاف لائنه واطلعت عليه  
 بعد التطبيق المذكورين الاحاديث حيث قال في باب المسح على الخفين السنة ان مسح على اعلاه وسفله  
 عن الثلاثة (وهم الذين ذكرتهم ۱۲ موكت) وقال احمد السنة مسح اعلاه فقط فان اقتصر على اعلاه اخرجوا بالان  
 وان اقتصر على سفله لم يخرجوا بالاجماع اوردوا وقال المؤلف لكن حكم بعض المصنفين في بسبب استحباب  
 مسح أسفل الخنف الى المذهب كما ذكره الشافعي في قوله لا يوجب مسح أسفل الخنف على من لا يوجب زالة الغبار في  
 باب اسح على الموقنين قوله عن بلال الخ قال المؤلف دلالة الاحاديث على الباب ظاهرة وقال

المؤلف في الترتيب ص ۵۸ ورواكا تب المبحر ثقة من رجال الجماعة كذا في الترتيب ص ۲۳ والمغيرة اخرجوه وقال العيني في شرح الهداية فلذلك استدل به جماعة منهم الشافعي على ان مسح أسفل الخفين مستحب عنه ثم قلت عن هذا قول صاحب البدائع (وهو الحنفی ۱۲ مو) المستحب الجمع بين ظاهره وباطنه وقد ذكرنا (أي قول صاحب البدائع) من قبل زهاء ثلثة صفحات (۱۲ مو) راجع اص ۳۵۴ قال المؤلف علم من الاحاديث المذكورة طرق المسح على الخفين وجوبه على علي الخنف كما هو انظار من حديث علي المار عن قريب واستجاب الجمع بين اعلاه وسفله وبهذا الطريق يحصل تطبيق بين الحديثين كما لا يخفى على المتدبر وبسبب الجمع بين اعلاه وسفله قال امامنا الاعظم والشافعي مالكا قاسم الدتعالی اسرارهم كما نقاه صرامة الامة في اختلاف لائنه واطلعت عليه بعد التطبيق المذكورين الاحاديث حيث قال في باب المسح على الخفين السنة ان مسح على اعلاه وسفله عن الثلاثة (وهم الذين ذكرتهم ۱۲ موكت) وقال احمد السنة مسح اعلاه فقط فان اقتصر على اعلاه اخرجوا بالان وان اقتصر على سفله لم يخرجوا بالاجماع اوردوا وقال المؤلف لكن حكم بعض المصنفين في بسبب استحباب مسح أسفل الخنف الى المذهب كما ذكره الشافعي في قوله لا يوجب مسح أسفل الخنف على من لا يوجب زالة الغبار في باب اسح على الموقنين قوله عن بلال الخ قال المؤلف دلالة الاحاديث على الباب ظاهرة وقال

جلد اول

عن عبد الله بن مسعود أنه كان يمسح على الجوربين والنعلين رواه الطبراني في الكبير ورجاله موثقون (جميع الروايات)

خالد بن سعدت  
 روا ہے کہ حضرت ابو  
 مسعود انصاری رحم  
 او فی جزالین اور خولون  
 پر مسیح کیا کرتے تھے اسکو  
 عبدالرزاق نے اپنی  
 تصنیف میں روایت  
 کیا اور اسکی سند صحیح  
 (رعون الجمی)

تقسیر برایام صاحب کے  
برابوں پر سر کرنے ہیں دونوں  
ہیں قول شہنشاہ یہ ہے کہ ان سرچ  
جائزہ میں بدین غفلت علیہ  
کے تواس قول پر بدین میں جو  
کو چری جواب پر موصول کریں گے  
اور ایک قول جسکی طرط واپس  
رجوع فرمانا امام صاحب کا نقل

کیا ہے یہ کہ جب وہ خوب  
دیناروں کے نصف کی طرح اس  
قطعے مسافت ممکن ہو تو ان پر  
جائزہ کو پس حدیث کی کوئی حرج  
پر محمول کر دیتے جیسا کہ حضرت  
سید بن المسیب اور جن ابوری  
جعفر علیہ السلام نے بیان کیا ہے  
بروایت ابن ابی شیبہ کی سند  
کے راوی صحاح ستہ کے راوی ہیں  
اس طرف سے ہیں کہ جہاں لوگ  
جائزہ نہیں مل سکتے وہ جہاں  
مل سکتے ہیں اس طرف سے  
یہ اصول کی حکایت میں  
ماہرین میں اجماع ہے جو کہ اس  
یہ صحیح ہوگا اس لئے کہ  
سبحان کا جو حدیث ہے کہ

تو چاہے بہ ہمت کھینچ لے گا اور تب چاہے کہ اس سے دل نہ میرے ہوگا اور تو بہت خوش ہو کر اس سے مسخ کر لے گا۔

سید احمد یحییٰ شاہ



وقال المجتبیٰ ثقہ ثبت و یدیل وثقة العجلی و اخرج لها البخاری فی صحیحہ ثم انما لم یقال للناس مخالفة معارضة بل رویا امرانا اعلیٰ مارووه بطریق مستقل غیر معارض فحمل علیه الشماخشیان وصحیح ابن حبان الترمذی فاذا کان كذلك کیف یقبل قول النووی فی حق الترمذی ولا یقبل قول الترمذی فی انه حسن صحیح فاذا طعن فی الترمذی فی تصحیحہ بالحديث فکیف یؤخذ بصحیحہ فی غیرہ ما لا یستغنی عن النقل قالوا نعم علیہ من غیر رواية لانه ادعی فی هذا الحديث مخالفة للامة الحقة وقد قلنا انه لیس فیہ مخالفة بل امر زائد مستقل فلا ینکار فی هذه الاسانید الا متعصب انه ملخص (رج اص ۱۳۶۸)

قال المؤلف ان دلالة الاحادیث المذكورة على مسئلة الباب ظاهرة واما ما ورد من مسح الخليل في الاسانید فتاويله ان صلوات الله عليه وسلم امر به على الجورب المسح تصدرا وعلى النعل تبعا ليحصل كمال المسح وما كان مسح النعل مقصودا وهو النظام ولم نقل مسح النعل لعدم الحاجة اليه ولعدم بلوغه من الشهرة لانه حديث كمال النعل الوارد في الكتاب الحديث لا ياتي ما قلناه او يقال انه كان في الوضوء المنطوق به وهو مسح عندي لما احتجوا خزينة في صحیحہ و ترجم عليه باب ذكر الیل علی ان مسح النعل على السجدة و سلم على الخليل كان في وضوءه الامن حديث عن سيفيان عن السدي عن عبد بن حنبل عن علي انه دعا بكوز من ماء ثم توضأ وضوءه خفيفا مسح على نعليه ثم قال هكذا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم للظاهر ما لم يحدث (ز ياي) لمخصاص ۹۹۹ و ۱۰۰۰ و ۱۰۰۱ بطرق ذكرت في الزيلعي قال الشيخ لكن هذا التوجيه يوقف على مشروعية الوضوء المختصر فيحقق كذا قال و علم ان المشهور قول الامام انه لا يقول مسح الجورب الا اذا كان مجلدا او متعللا وفي المداينة انه يرجع الى طههما بجواز مسح عليه اذا كان شديدا يكن قطع المسا فانه كالحف فيعطى حكم الحف قلت لان المسح على الجوربين ثبت بحج واحد غسل الخليلين قطعي فلا يكون المسح على الجوربين بدلا عنه الا اذا كان الجورب كالحف الثابت مسحه بالتواتر وبعد ما ثبت رجوعه وكان عليه الفتوى لا يحتاج الى تاويل حديث الباب فنقول لظاهره ومن لا يعتمد على نقل رجوعه فهو سابع من التاويل في الحديث بحمل الجورب على ما كان من جلد كما فسر به بعضهم - و ظاهر ان الجورب في الحديث مطلق ولا عام يحكاية الفعل فيع الاحتمال كقيمت صحيح الاستدلال فلا يثبت بالحديث جواز مسح على كل جورب اصلا فلا يضر الحديث ابا حنيفة رجوعه افاده الشيخ (قاعدة) قد روى الامام ابو بكر بن

باب کھیا چون اور بی مسیح کرنا۔ حضرت ابوامامہ رضی سے روایت ہے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا واقعہ زوفا کرتے ہیں کہ جب ابن قمر نے اس کے دن آپ کے پتھر مارا تو بن نے آپ کو دیکھا۔ جب کہ آپ نے وضو کیا کہ آپ نے بی کھولی اور اسپر وضو کا مسح کیا۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند بن حفص بن عمر العدنی سے ہے۔  
 اس کی سند بن حفص بن عمر العدنی سے ہے۔ اس کے بعد اس نے ابی حاتم نے کہا جو کہ ہم کو خبری ابو عبد اللہ الطہرانی سے اس کی سند بن حفص بن عمر العدنی سے ہے اور وہ فقہ تھے جیسا کہ تہذیب النہج میں ہوا رہا معلوم کر سکتے ہو کہ اختلاف مضربین پس سند لا ملا خراج او قتل حضرت علی رض سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میرا ایک پرچکا ٹوٹ گیا تو بن نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے (اس کے نقلی) پوچھا آپ نے حکم دیا کہ میں کھیا چون مسح کروں اس کو عبد الرزاق نے (مصنف بن) اور بن ابی اسد ابونعیم نے کتاب الطب میں روایا کیا ہے اور اس کی سند بن عمر العدنی سے ہے۔  
 اس کے بعد اس نے ابی حاتم نے کہا جو کہ ہم کو خبری ابو عبد اللہ الطہرانی سے اس کی سند بن حفص بن عمر العدنی سے ہے اور وہ فقہ تھے جیسا کہ تہذیب النہج میں ہوا رہا معلوم کر سکتے ہو کہ اختلاف مضربین پس سند لا ملا خراج او قتل حضرت علی رض سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میرا ایک پرچکا ٹوٹ گیا تو بن نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے (اس کے نقلی) پوچھا آپ نے حکم دیا کہ میں کھیا چون مسح کروں اس کو عبد الرزاق نے (مصنف بن) اور بن ابی اسد ابونعیم نے کتاب الطب میں روایا کیا ہے اور اس کی سند بن عمر العدنی سے ہے۔

## باب

عن ابی امامۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ لما رماہ ابن قمرۃ یوم احد راہب النبی اذا توضأ حل عن عصا بہ و مسح علیہا بالوضوء ثم ادا الطہرانی فی الکبیر و فیہ حفص بن عمر العدنی و هو ضعیف (بجمع الزوائد) قلت هو مختلف فیہ وقال ابن ابی حاتم اخبرنا ابو عبد اللہ الطہرانی ثنا حفص بن عمر العدنی وکان ثقۃ کما فی تہذیب التہذیب وقد عرفت غیر مرۃ ان الاختلاف غیر مضمون عن علی ثم قال انکسوا حدی زیدی فسا لت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فافو ان امیر علی الجبار عمر و اہ عبد الرزاق و ابن السنن و ابو نعیم فی الطب سند الحسن کذا فی ذکرہ (العمال) قال المنذری و صحیح عن ابن عمر المسح علی العصا بہ موقوف علیہ و ساق بسندہ ان ابن عمر رض توضأ و کفہ معصوبۃ فمسح علیہا و علی العصا بہ و غسل سوی ذلك رفعة القدر

# الحیض والنفس الاستحاضۃ

## باب

عن عثمان بن ابی العاص عنی اللہ تعالیٰ عنہ انہ قال لالحائض اذا جاوزت عشرۃ ایا ابی شیبۃ فی مصنفہ ثم قال خبرنا یونس عن الحسن و شعبۃ عن قتادۃ عن سعید بن اسید الحسن انہما قالایح علی الجورین اذا کان صبیحین رج اص ۱۳۰ ورجالہ رجال الجماعۃ

باب مسح علیہا العصا بہ و الجبار قال المؤلف دلالتہ مجموع الاحادیث علی مجموع اجسز الالباب ظاہرۃ و قال فی فتح القدر بعد نقل اثر ابن عمر رض و الموقوف فی ہذا کلام فرغ لان الابدال لا تنصب بالرای اھ

باب اقل الحیض و اکثرہ قال المؤلف دلالتہ الاحادیث علیہ الالباب ظاہرۃ و ہذا مبلغنا من العلم

اس کی سند بن حفص بن عمر العدنی سے ہے۔ اس کے بعد اس نے ابی حاتم نے کہا جو کہ ہم کو خبری ابو عبد اللہ الطہرانی سے اس کی سند بن حفص بن عمر العدنی سے ہے اور وہ فقہ تھے جیسا کہ تہذیب النہج میں ہوا رہا معلوم کر سکتے ہو کہ اختلاف مضربین پس سند لا ملا خراج او قتل حضرت علی رض سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میرا ایک پرچکا ٹوٹ گیا تو بن نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے (اس کے نقلی) پوچھا آپ نے حکم دیا کہ میں کھیا چون مسح کروں اس کو عبد الرزاق نے (مصنف بن) اور بن ابی اسد ابونعیم نے کتاب الطب میں روایا کیا ہے اور اس کی سند بن عمر العدنی سے ہے۔  
 اس کے بعد اس نے ابی حاتم نے کہا جو کہ ہم کو خبری ابو عبد اللہ الطہرانی سے اس کی سند بن حفص بن عمر العدنی سے ہے اور وہ فقہ تھے جیسا کہ تہذیب النہج میں ہوا رہا معلوم کر سکتے ہو کہ اختلاف مضربین پس سند لا ملا خراج او قتل حضرت علی رض سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میرا ایک پرچکا ٹوٹ گیا تو بن نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے (اس کے نقلی) پوچھا آپ نے حکم دیا کہ میں کھیا چون مسح کروں اس کو عبد الرزاق نے (مصنف بن) اور بن ابی اسد ابونعیم نے کتاب الطب میں روایا کیا ہے اور اس کی سند بن عمر العدنی سے ہے۔  
 اس کے بعد اس نے ابی حاتم نے کہا جو کہ ہم کو خبری ابو عبد اللہ الطہرانی سے اس کی سند بن حفص بن عمر العدنی سے ہے اور وہ فقہ تھے جیسا کہ تہذیب النہج میں ہوا رہا معلوم کر سکتے ہو کہ اختلاف مضربین پس سند لا ملا خراج او قتل حضرت علی رض سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میرا ایک پرچکا ٹوٹ گیا تو بن نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے (اس کے نقلی) پوچھا آپ نے حکم دیا کہ میں کھیا چون مسح کروں اس کو عبد الرزاق نے (مصنف بن) اور بن ابی اسد ابونعیم نے کتاب الطب میں روایا کیا ہے اور اس کی سند بن عمر العدنی سے ہے۔

یہاں اور آخر دست دس دن چھوٹ عثمان بن ابی العاص نے فرمایا کہ ہاں تعجب دس دن رات (سے) چکا کرے





باب

عن علقمة عن امه مولاة عائشة ام المؤمنين رضي الله عنها قالت كان النساء يبعثن  
 الی عائشة بالدرجة فيراها الذكر سفت فيه الصفرة من دم الحيض ليسا لها  
 عن الصلوة فتقول لهن لا تجعلن حتى تزيين القصة البيضاء تريد بذلك الطهر  
 من الحيضة واولاهما كالت وعبدالرزاق باسناد صحيح والبخاري تعليقا (أنا للسنن)

**باب** ان ما تراه المرأة من الاوان سوى البياض الناصف فهو حيض قال المؤلف دلالة الاثر على بقاء  
 الظاهرة وفي رد المحتار (رج ۱ ص ۲۹۸) والدرجة بضم الدال وفتح الجيم قرينة وتحوطها المرأة في حجاب  
 لتعرف ازال الدم ام لا والعضة بفتح القاف وتشديد الصاد المهملة الجعنة والمعنى ان تخرج الدرجة  
 كما هنا قصة لانها طهر صفرة ولا ترمية وهو محذور من الانقطاع احد قلنت والقربة على ذلك قول الرضا  
 تريد الخ وفي العناية والعضة بفتح القاف وتشديد الصاد شئ يخرج من اقبال السار بعد انقطاع الدم  
 شبه الخط الابيض وفي الفتح بياض بمنتهى الخط (رج ۱ ص ۱۴۴) لكن يرد عليه ما في فتح القاري (رج ۱ ص ۱۴۴)  
 ومقتضى هذا المروي ان مجرد الانقطاع دون روية القصة لا يجنب مع احكام الطاهرات وكلام لا يتفق  
 فيما يأتي كانه بلفظ الانقطاع حيث يقولون واذا انقطع دمها فكلوا واذا انقطع فكلوا مع انه قد يكون انقطاع  
 بمخاف من وقت الى وقت ثم ترمي القصة احد والجواب عنه ايضا ممكن بان يقال المراد به الانقطاع  
 بالقربة المذكورة وقد عبر بذلك لان القصة ايضا قد تخرج وتكون علامة للانقطاع واما ما رواه البخاري  
 عن ام عطية رضي الله تعالى عنها قالت كذا لان الغد الكدرة والصفرة شيئا اه وفي التلخيص (رج ۱ ص ۶۳)  
 ورواه الاسمعيلى في مستخرج (على البخاري) بلفظ كذا لان الغد الصفرة والكدرة شيئا يعنى في الحيض فالحجاب  
 عنه ان قوله يعنى في الحيض مدرج من احوال الرواة كما هو ظاهر فلا حاجة فيه بل بخالف ما روى عنها عند ابى داود (كما  
 في فتح الباري) من طريق قتادة عن حفصة عن ام عطية كذا لان الغد الكدرة والصفرة بعد الطهر شيئا اه وعند  
 الدارمي بعد الغسل كما في التلخيص (ص ۴۳ ج ۱) والمراد به الطهر كما في رواية ابى داود فنقول ام عطية لا يجا  
 حديث عائشة رضي الله عنها وفي رد المحتار (وما تراه) من لون الكدرة وترتبة في مدته) المعادة (سوى سابين

باب خبر سفيدى خالص

عورت کو جو رنگ بھی

دیکھائی دے وہ

بسیب حیض ہے

حضرت علقمة

والدہ سے جو کہ مستق

بین حضرت عائشہ

ام المؤمنین کی روایت

ہو کرتے ہیں کہ انہوں نے

کہا کہ عورتین حضرت

عائشہ سے کہیں حیض کی گدی

رکھی ہوتی اور اس میں حیض کا زرد

نمونہ دیکھتا تھا مگر تحقیق کے لیے

بیجا کرتی تھیں کہ یہ دیکھ کر حیض

یا طہر (تو حضرت عائشہ عورتوں سے

قرائتیں کرتی تھیں کہ تم کو کدو طہر سمجھتے ہیں)

جلدی نہ کرو یہاں تک کہ سفید چوہ

(کاسارنگ) نہ دیکھو اور اس

(سفید رنگ) سے حیض سے

پاک ہو جاؤ یہی حقین اس کو امام

اور عبدالرزاق نے بسبب صحیح اور

بخاری سے تعلیقاً روایت کیا

(أنا للسنن)





باب

عن عائشة رضي الله عنها قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاستحاضة قال تدع الصلاة أيامها كما تغتسل غسلا واحدا ثم تتوضأ عند كل صلاة <sup>أي وقت من وقتها</sup> رواه ابن حبان في صحيحه  
ركن العمال، واسناد صحيح على قاعدة كثر العمال المذكور في خطبته  
عن عائشة رضي الله عنها قولي لها فلتدع الصلاة في كل شهر أياما قرأ فيها  
للتغسل في كل يوم غسلا واحدا ثم اظهر عند كل صلاة ولتنظف وتغسل  
فإنما هو داء عرض أو بكفة من الشيطان أو عرق انقطع رواه ابو عبد الله الحاكم  
في مستدركه ركه ركن العمال، واسناد صحيح على قاعدة كثر العمال المذكور في الخطبة

المرفوعات والقواعد الطبية له ومارواه الحكم خلافت ذلك عنها فمواد لما قال في زاد المعاد ص ٣٢٢  
ج ٢) وهذا المحمول على ما تراه قريبا من الولادة باليومين من نحوهما وأنه نفاس جمعا بين قوليهما اهـ -

**باب ان المستحاضة تتوضأ لوقت كل صلوٰۃ** **قوله** عن عائشة رضي الله عنہا في الصراح في كشوری ص ۱۴۵ ج ۱ اعندنا بکسر وافتح وضم ثم لث لغات نزدہی ظرف فی المكان والزمان يقال عند الحاکم وعند لیسل احد وظاهر ان المكان غیر مراد ہناک فالزمان ہن متین المراد بالوقت الشرعی للصلوٰۃ کما ہو المتبہا وعلیہ یحمل لفظ توضی لكل صلوٰۃ الوارد فی حدیث ابن مابہ قال اللام فیہ للوقت وافتح یعنی ان الطاہر من کل مکلف لا یسما من الصحابی انہ لیس علیہ فائتہ فلما امرہ علی السہ علیہ وسلم بان یصور لكل صلوٰۃ فطاہرہ ان المراد بہ وقت الصلوٰۃ المکتوبۃ فیعملہ ہذا لاجتہاد الی کون اللام یعنے عند الواقعة فی الحدیث المذکور بل ہو دلیل مستقل علی المطلوب بغير ضم وکذا الحدیث معہ و قال الطحاوی فی شرح معانی الآثار فرأینا ہم فلما اجمعوا انہ اذا توضأت فی وقت صلوٰۃ فلتصل حتی یرجع الوقت فارادت ان تصلی بذکابوضوائیس لک لہما حتی تتوضأ فصورا جدیدا ورأینا بالوضوأت فی وقت صلوٰۃ فصارت ثم ارادت ان تنظر عینہا فوضوواکان ذلک لہما مادامت فی الوقت قبل ما ذکرنا ان الذی یقضی تطہر ما ہو خروج الوقت واما وضووا بوجوب الوقت لا الصلوٰۃ وقد رأینا بالوقت اتمام صلوٰۃ فارادت ان تقضیہن کان لہما ان تجتمع

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت  
 میں ہے کہ ایک شخص نے کہا  
 کہ وہ اپنے ایام کو چھوڑ دے  
 میں نماز کو چھوڑ دے پھر  
 ایک غسل کرے پھر  
 نماز کے وقت وضو  
 کر کے نماز پڑھ لیا کرے  
 اس کو ابن جمان نے  
 اپنی صحیح میں روایت  
 کیا ہے (کنز العمال)  
 اور اسکی سند صحیح ہے  
 کنز العمال کے قاعدہ پر  
 جو اسے خطبہ میں مذکور ہے  
 تقریر میں نہیں فرمایا  
 کہ ہر نماز کے لیے غسل کیا کرے  
 پس اس کو ثابت ہو گیا کہ مستحاضہ  
 کو ہر نماز کے لئے طہارت ضرورین  
 وقت کے اندر تین نمازیں چاہے  
 پڑھ لے اور دیگر محذورین کو فقہاء  
 نے مستحاضہ پر قیاس کیا ہے لہذا  
 ان کو بھی یہ حکم ہے حضرت عائشہ  
 رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضور  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا  
 کہ اس (مستحاضہ) سے کہہ دو کہ  
 چاہو کہ ہر ماہ میں اپنے حیض کے  
 ایام میں نماز چھوڑ دے پھر ہر روز  
 ایک غسل کرے پھر ہر نماز کے وقت  
 وضو کر لیا کرے آخر حدیث میں اسکا  
 ابو عبد اللہ کا کہنے انہی سند رک  
 میں روایت کیا ہے (کنز العمال)  
 اور اسکی سند صحیح ہے کنز العمال  
 کے قاعدہ پر جو اسے خطبہ میں مذکور  
 ہے تقریر میں نہیں فرمایا  
 پہلی حدیث میں گذری ہے  
 اور یہاں تو غلط کرنا  
 مذکور ہے اور پہلی حدیث میں من  
 ایک غسل نہ لیں گے اور نماز غسل  
 کو انتخاب پر اور صرف ایک غسل







کہ روایت کیا ہے اور اسپر سکوت  
 کیا ہے اور میل الاول دھاریں ہے  
 کہ اس کو بیعتی نے بھی روایت  
 کیا ہے (راور) نووی نے اسکی  
 اسناد کو سن کر کہا ہوا اور عروج  
 میں کہ صاحب بیعتی نے فرمایا کہ  
 کہ امیر محمد بن عبدالرحمن بن عوف  
 کے نکاح میں عقیقہ ایسا بھی بیعتی  
 میں ہے اور حضرت محمد طحی بن عبد  
 ربیع کے نکاح میں عقیقہ اور قصود  
 صاحب بیعتی کا یہ کہ عبدالرحمن بن  
 عوف اور طحی بن عقیقہ الدرد نے جو  
 صحابہ ہیں سے جن اس کو کہا و  
 کے زمانہ میں اور اسکی ممانعت نہ تھی  
 نازل ہوئی نہیں سو اس سے  
 کے جواز پر استدلال کیا جاوے گا۔  
 حکم محمد بن حضرت ابن عباس رضی  
 روایت کرتے ہیں کہ مستحاضہ کے  
 اس کے شوہر کے آنے  
 رہی تھی اس وقت کہ  
 کا کچھ نہیں اس کو  
 عبدالرازق وغیرہ نے  
 روایت کیا ہے دفع  
 الباری) مستحاضہ  
 باب اسحاح  
 نہ روزہ رکھے  
 اور نہ نماز پڑھے  
 روزہ کی قضاء کرے  
 نمازی۔ معاذہ کشتی  
 بن نے حضرت عائشہ رضی

179

عن عكرمة قال كانت ام حبيبة تستخاض فكان زوجها يغشأها رواه  
ابوداود وقال قال يحيى بن معين على ثقة وكان احمد بن حنبل لا يروي  
عنه لانه كان ينظر في الرأى ام وفي فتح البكرى وهو حديث صحيح  
ان كان عكرمة سمعه منها ام قلت صديق ابى داود يدل على السماع  
والنظر في الرأى ليس يحرج عند التحقيق -

عن عكرمة عن حمدة بنت حشش انها كانت مستحاضة وكان زوجها  
يجامعها رولا ابوداود وسكت عنه وفي النيل اخر جبه ايضا اليه يقي قال  
الذوي واسناده حسن اه وفي عون المعبود قال صاحب المنتقى وكانت  
ام حبيبة تحت عبد الرحمن بن عوف كذا في صحيح مسلم وكانت حمدة  
تحت طلحة بن عبيد الله <sup>نكح</sup> ومقصود صاحب المنتقى ان عبد الرحمن  
بن عوف وطلحة بن عبيد الله من العصاة قد فعلا ذلك في زمن  
الوحى ولم ينزل في امتناعه فيستدل به على الجواز اه

عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال المستحاضة لا بأس أن ياتئها  
زوجها رواه عبد الرزاق وغيره كذا في نسخة البزار

عن معاذة قالت سألت عائشة عن فقالت ما بال الحائض تقضي الصوم ولا تقضي الصلاة قالت كان يصيبنا ذلك مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فنؤم بقضاء الصوم ولا نؤم بقضاء الصلاة رواه الجماعة (نيل الأوطار)

باب جواز وطء المستحاضة قال المؤلف دلالة الآثار على الباب ظاهرة

باب ان الحائض لا تصوم ولا تقضي الصوم وهو دون الصلوة - ولما لا يجزيها عن الصلاة على ما بيننا وبينها -

۱۳۲۷ هـ ص ۱۴۲ ج ۱ مکتب ۳ ص ۱۴۲ ج ۱ مکتب ۳ ص ۱۴۲ ج ۱ مکتب ۳  
۱۳۲۸ هـ ص ۱۴۲ ج ۱ مکتب ۳ ص ۱۴۲ ج ۱ مکتب ۳ ص ۱۴۲ ج ۱ مکتب ۳





یہ ایک جائز ہے۔  
 اس کا تعلق ہے بنی اور بنی  
 اس کا تعلق ہے بنی اور بنی

ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ یہ بیان میں کہ  
 حیض والی اور نفاس والی اور حیض  
 اجزاء الحسن وہ نبی سے اللہ علیہ وسلم سے  
 ۱۴۲ روایت کرتے ہیں کہ عائشہ اور  
 جلد اول

### باب

عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تقراء الحائض ولا الحنب شيثا من  
 القرآن اخرجاه الترمذي عن علي بن ابي طالب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يقرأ القرآن على كل حال ما لم يكن جنبا رواه الترمذي وقال حسن صحيح  
 وفي بلوغ النهر وصححه ابن حبان عن علي بن ابي طالب قال رأيت رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم توضع له قرآن شيثا من القرآن قال هكذا من ليس بجنب فاما الحنب  
 فلا ولا آية رواه ابو يعلى ورواه جاكه مؤلفون (مجمع الزوائد)  
 عن عبد الله بن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان يقرأ  
 احدا القرآن وهو جنب رواه الدارقطني وقال اسناد لا صالح

باب ان الحائض والنفساء والجنب لا يقرأون شيئا من القرآن قوله عن ابن عمر قال قلت  
 وفي التلخيص الجدير بعد نقل الحديث (ص ۵۰ ج ۱) وفي اسناد سمعيل بن عياش وروايه عن البخاري  
 ضعيفة وفي اسناد الى ان قال قال ابن ابي حاتم عن ابيه حديث سمعيل بن عياش هذا خطأ وانما هو عن ابن  
 عمر قوله وقال عبد الله بن احمد بن ابيه هذا باطل انكره على سمعيل انه وفيه ايضا وقال البيهقي هذا الاثر ليس  
 بالقوي وصح عن عمر بن الخطاب ان يقرأ القرآن وهو جنب ساقط عنه في الخلافيات باسناد صحيح انه  
 وفي الزيلعي بعد نقل حديث الباب بالنص وقال ابن عدي في الكمال هذا الحديث بهذا السند لا يرويه  
 غير سمعيل بن عياش وضعفه احمد البخاري وغيرهما وصوب ابو حاتم وقطع على ابن عمر انه (ص ۱۰۲)  
 قال المولف لا يضرنا وقفه فان الموقوف في مثل هذا كالمفروق ودلالة على الباب ظاهره والنفساء  
 وان لم تذكر في الحديث لكنها في حكم الحائض فالحكم يشمله قوله عن علي بن ابي طالب قال المولف وذكر في التلخيص  
 الجدير (ص ۵۱ ج ۱) تضعيف هذا الحديث عن بعضهم فتايدته الاختلاف في التلخيص وهو غير مضر كما تقرر في  
 محله وقد مر في كسر العمال (ص ۱۴ ج ۵) عن علي بن ابي طالب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ القرآن على كل حال  
 الا الجنابة فان كان جنبا لم يقرأ شيئا رواه ابو عبيد بن عمير فاما ما رواه ابن ابي شيبة والعمري والابو يعلى

اسكو ترمذي نے روایت کیا ہے  
 کہ اس نے لفظ ہر  
 اور نفاس والی کو پڑھنے  
 والی پر قیاس کیا گیا ہے  
 حضرت علی رضی  
 روایت ہے کہ رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کو  
 ہر حالت میں قرآن مجید  
 پڑھتے تھے جب تک  
 کہ جنب نہ ہوتے اسکو  
 ترمذی نے روایت  
 کیا ہے اور حسن صحیح کہا  
 اور بلوغ النہر میں ہے کہ ابن  
 حبان نے بھی اسکی تصحیح کی  
 حضرت علی رضی سے روایت ہے  
 وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ  
 کو دیکھا کہ اپنے صندوق پر کھڑے  
 قرآن پڑھا اور آپ فرمایا  
 کہ سپر طرح (جائز) ہے قرآن  
 پڑھنا اس شخص کے لیے جب  
 نہ ہو اور جب کو بنا بت ہو تو اسکو  
 (جائز) نہیں اور نہ ایک آیت  
 اسکو پڑھنے سے روایت کیا  
 ہے اور اسکی رجال تو شیخ کردہ  
 ہیں (مجمع الزوائد) لفظ شکر  
 اس سے معلوم ہوا کہ جنابت والیکو  
 ایک آیت بھی پڑھنا ممنوع ہے  
 پس ایک آیت کے پڑھنا جائز  
 ہوا نیز عورت میں بھی ایک آیت  
 کے پڑھنے والیکو قرآن خوان  
 نہیں کہا جاتا ہے۔

عبداللہ بن مسعود روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا اس کو کہ کوئی آدمی جن کا جنابت کی حالت میں قرآن مجید پڑھے اسکو

ج ۱ ص ۱۹ مجتہبی ۱۲ مولف ۵۵ ج ۱ ص ۸۰ مولف ۵۵ ج ۱ ص ۱۱۳ مولف ۵۵ ج ۱ ص ۱۲۲  
 ج ۱ ص ۱۲۲ مولف ۵۵ ج ۱ ص ۱۲۲ مولف ۵۵ ج ۱ ص ۱۲۲

وابن جرير رحمه الله ومحمد بن عبد الله بن سلام شيئا من القرآن ليس في قرآننا وهو آية كاملة كما يدل عليه حديثه .  
 مجمع الزوائد عن علي بن ربيعة عن عتيق بن فضال عن عتيق بن فضال عن عتيق بن فضال عن عتيق بن فضال عن عتيق بن فضال  
 الهداية قال في فتح القدير ذكره في صحيح الدين الزاهد روى ابن سماعة عن أبي حنيفة قال عليه السلام لا تشرو وجهه  
 ان مادون الآية لا يعد بها قارئنا قال تعاضى فافقروا ما تيسر من القرآن كما قال صلى الله عليه وسلم  
 لا يقرب المحنب القرآن فكما لا يعد قارئنا مادون الآية حتى لا يصح بها الصلوة كذا لا يعد بها قارئنا فلا يحرم  
 عليه المحنب والمحاضن اهـ (رج ١ ص ١٢٨) وفي الهداية بعد نقل حديثه لا تقرب المحاضن والمحاضن الخ  
 وهو محبته على ما كان في المحاضن وهو باطلا فتناول مادون الآية فيكون حجة على الطحاوي في  
 اباحتها قلنا قلنا الطحاوي ان يقول عندي حديث يدل على ما ذهبتم اليه وهو ما بعد  
 هذا الحديث واما ما رواه الدارقطني (رج ١ ص ٢٢٢) موقوف على علي بن ربيعة قال هو صحيح عن علي بن  
 قال (اي علي بن ربيعة) ان روى القرآن ما لم يصيب احدكم حبة فان احصاها فلا ولا حة واحدة فقلوا  
 حرفا اما ان يحل على معنى الآية مجازا للملائكة المرفوعة لاسيما اذا كان قد رواه هو واما ان يقال  
 ان النظر في الآية تامة واجيبته ولما دونها مستحقة فافهم وقال الترمذي (رج ١ ص ١٩) وهو  
 قول اكثر اهل العلم من اصحاب النبي م والثابتين ومن بعدهم مثل سفيان الثوري وابن المبارك  
 والشافعي واسمعه وسمعت قالوا لا تقرب المحاضن ولا المحنب من القرآن شيئا الا اطراف الآية والحروف  
 ونحو ذلك وخصوا المحنب والمحاضن في التيسير والتسهيل اهـ قوله عن علي بن ربيعة مجمع الزوائد  
 قال رايت رسول الله الخ قال الشيخ وفي قوله ولا آية دلالة على ان مادون آية يباح تلاوته كما يدل  
 عليه اسلوب الكلام من قصه بيان الاقل وفي التلخيص الكبير (ص ١٥١) ناقش لالة الحديث  
 على المنع من القراءة فقال لكن قال ابن خزيمة لاجته في هذا الحديث من منع المحنب من القراءة لانه  
 ليس فيه نهى وانما هي حكاية فعل ولا يبين النبي م انه انما تمنع من ذلك لاجل الجناية اهـ فالجواب  
 بان هذا الحديث وان كان غير صريح بالمقصود لكن اذا ضم اليه حديث كان (صلى الله عليه وسلم) يذكر  
 الله تعالى على كل ايامه رواه اصحاب الصحاح غير البخاري والنسائي كمان في العزيمي (ص ٥٩)





الانسان

٧

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا وطئ أحدكم  
الأذى بخفيه فطهورهما التراب رواه أبو داود وصححه ابن حبان في صحيحه  
في النوع السادس والستين من القسم الثالث والمحكمة في المستدر  
وقال حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه انتهى قال النووي في الخلاصة  
رواه أبو داود بأسناد صحيح (رابع)

عن (ابن سعيد) اخذ روى قال بينما رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يصير الى  
باصحابه اذ خلع ثوبه فوضعها عن يساره فلما ارأى القوم ذلك انقلبوا على

مختلف فيه والاختلاف غير مضر كما هو في العزيزي (ج ٣ ص ٢٣٥) بعد عزوه الى الطبراني  
والدارقطني والحاكم مانعه واستناد صحيح ودلالة على الباب ظاهرة وكذا دلالة ما بعده من <sup>البرهان</sup>  
تتمه في تلخيص الجبر (ص ٢٨ ج ١) حديث انه صلى الله عليه وسلم كتب كتابا الى هز قل (الدقاني)  
وكان فيه تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم كالاية متمق عليه من حديث ابن عباس رضي عنهما  
سفيان صحه من حديث طويل اهد ويعرف به ان القرآن اذا كتبه في كتاب رسالة فخلوطا  
بكل اسم آخر لا تشترط الطهارة لاسم

باب طمارة الخنف والنعل يدكهما الارض حين تجف النجاسة اذا كانت عليهما النجاسة التي اهلها  
 جرم فقولهم اني سعيديك قال المؤلف وفي بعيني فان قلت لعل الاذى المذكور في الحديث كان  
 طليطا قلت الاذى في لسان اشرع يحمل على النجاسة كناية عن عيناها ولو كان طليطا لصرح باسمه ولم  
 يذكره بالكناية لما فيه من اللبس ويدل عليه قوله فان الارض لها طمارة فان قلت الحديث ثم الفضل  
 بين النجاسة التي لاجرم لها وبين التي لاجرم فان اهم الاذى يطلق عليهما وكذا لم يفتصل بين

۱۰۷  
مجلس و کتو تو و موز او

بالحق ما استأذناك أنت  
كره الخوف والنعوت  
حضرت

عليه السلام  
رواية  
وهو  
عليه السلام

کہ آپ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی رنجاست پر اپنے چہرے کے

دو تون موزوں سے چلیے تو انکی  
پاک کرنے والی مٹی ہوا سسکواٹا  
نے روایت کیا ہے اور ابن  
ربیعہ نے بھی

جہاں اپنی جگہ میں اور عام  
مسند رک میں اور کہا ہے کہ  
صحیح ہے مسلم کی مشط پر اور غیر  
(یعنی بخاری و مسلم) نے اسکو نہیں

روایت کیا کہ اسے نووی سے خلاصہ  
بین فرمایا ہے کہ اسکو ابو دارود  
باسنہ و صحیح روایت کیا ہے

نہایتی سحر و جادو کا استاد ابو سعید خدری سے روایات ہیں کہ اس حالت میں کہ یہ سحر و جادو سے امداد علیہ وسلم اصحاب کو نماز پڑھانے سے منع فرماتا تھا۔

آپ کے دونوں چہرے آمار دیے  
اور بائیں طرف رکھ دیے  
جماعت نے یہ دیکھا تو انھوں نے

درجہ (۱) اپنی جوانی میں امارت میں

جملہ اول

کہ جب غم میں سے کوئی مسخردین  
 آوے تو دیکھ لیا کرے اگر اپنے  
 جو تون میں نجات و دیکھے تو اسکو  
 کو بچھٹا لے اور ان میں نماز پڑھ لیا  
 کرے اسکو ابوداؤد نے روایت  
 کیا ہے اور اس سے سکوت کیا  
 ہے۔ اور بلوغ المرام میں ہے  
 کہ اس کو ابن خزمہ نے صحیح کہا ہے  
 اہ اور اس کو ابن جمان نے اپنی  
 صحیح میں روایت کیا ہے مگر انکی  
 روایت میں یہ مضمون نہیں ہے  
 کہ اوہ ان میں نماز پڑھ لیا کرے  
 زیلعی نے اس پر تفسیر لکھی ہے  
 میں نماز پڑھنا سن فتن  
 عرفاء خلافت ادب نہ تھا  
 مگر اب چونکہ مجالس و  
 مساجد میں جہنم لے جانا  
 خلافت ادب سمجھا جاتا ہے اس  
 نہ مسجد میں جہنم لیاوے  
 اور نہ اسکو بہن کرنا ضروری ہے۔

اگر کہا جائے کہ حدیث  
بین نجاست کے نزدیک درجہ شکی قیہ  
ہے اور نہ شک ہوگی تو جواب  
یہ ہے کہ یہ دونوں قیہ بن رسول  
کریم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم  
اس فرمان سے نکلین کہ مٹی انکی  
پاک کر کے والی ہر یعنی نجاست کی  
زائل کرنے والی ہوا درجہ بہ سے  
معلوم ہو کہ جو تے اور دوسری کی تر  
بجاست اور اسی طرح غیر دلدار مٹی  
سے زائل نہیں ہوتی پس حدیث  
محمول ہوگی خشک اور دلدار یکساں  
باب مٹی کے نجس ہونے

کے سپان میں  
حضرت عائشہ فرمے  
روایت ہے کہ انھوں نے منی کے

لے ص ۲۴ ج ۱ مولف نے ص ۳۵ ج ۱ مولف نے ص ۱۰۹ ج ۱ مولف نے ص ۱۲ ج ۱ مولف نے  
 عہ یعنی ان کیوں استغنیٰ از التبت بالفکر کا لحاظ قائم نہیں کیا



الذي يغتسل  
لا يوجب طهارة ما لم يغتسل

ثقة يخطي على الأعمش زهير فوقه واسرائيل صح حديثا منه وابو بكر بن عباس بعده قلت  
حديث هذا ليس عن الأعمش والحاصل انه محتج به في هذا الموضع وقد حكمه فيه الآخرون كما في تهذيب  
التهذيب ايضا والاختلاف غير ضرر وقد مر الجواب عن التشبيهة متقولا عن تابع الآثار والحمد لله تعالى  
اعلم ثم اعلم انه يرد على ما في الهداية والمنى تحقيق بحسب غسله ان كان رطبا فاذا جفت على الثوب اجزأ فيه  
الفرق ما رواه ابن خزيمة في صحيحه كما في فتح الباري راجع اص ١٢٨٦ عن عائشة رضي كانت تسلك المنى  
من ثوب يعرق الاذخر ثم يصلي فيه ويحمله من ثوبه يابس ثم يصلي فيه اذ فانه يتضمن ترك لغسل في الحائض  
وقد رواه الامام احمد في مسنده مرفوعا عما في نصب الراية رص ١٠٠ (ج ١) حدثنا معاذ بن معاذ وانبأ  
عكرمة بن عمار عن عبد الله بن عبيد بن عمير عن عائشة رضي قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس  
المنى من ثوب يعرق الاذخر ثم يصلي فيه ويحمله يابس ثم يصلي فيه اذ فانه يتضمن ترك لغسل في الحائض  
هذا فان البخاري لم يخرج له وخرج له الباقر وقال صاحب التهذيب روى عن عائشة وفي تهذيب  
التهذيب قال ابن خزيمة في المحلى لم يسمع من عائشة رضي رص ٥٨ (ج ٢) فان سلم الانقطاع فهو غير ضرر  
عند اصحاب المذهب وفي نيل الاوطار رص ٥٢ (ج ١) قالوا الاصل الطهارة فلا تنتقل عنها الا بيسل  
واجيب بان التقيد بالازالة محسلا او مسحا او فركا او خفا او حكنا مستلزاما لكون الشيء نجسا الا انه ما لم  
بالزلة بما حال عليه الشارع فالصواب ان المنى نجس يجوز تطهيره باحد الامور الواوذة وبهذا خلاصة ما في المسئلة  
من الادلة من جانب الجميع اذ استحسنته شيخنا وفي نفسي بعد شيء من نجاسته لاني والمسئلة غليظة وكل جهة  
(قائمه) في تلخيص الجبر رص ٢ (ج ١) لم يذكر الرافعي البيل على طهارة طوبه فرج المرأة وقد روى ابن  
خزيمة في صحيحه من طريق عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة رضي قالت تنضح المرأة المنزفة  
فاذا فرغ زوجها ناولته فمسح عنه الاذى مسحت عنها ثم صلبا في ثوبها ما فوقه ومن طريق يحيى بن سعيد  
عن القاسم ساكت عائشة عن الرجل يأتي اهلته ثم يلبس الثوب فيعرق فيه فقال النبي كانت المرأة تنضح  
فاذا كان مسح بها الرجل الاذى عنه لم ير ان ذلك نجسه اذ هذا الاثر يوجب الاستدلال على طهارة  
رطوبه فرج المرأة على مذهب الامام الشافعي القائل بطهارة المنى دون مذهب الامام الاظم القائل

باب زمین کا پاک  
ہونا یا خشک ہونا یا

باب

عن ابن عمر قال كنت ابیت فی المسجد فحمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
وکنت ففی شایبا عزیبا وکانت الکلاب تبول وتقبل وتند بر فی المسجد فلم یکنوا  
یرشون شیئا من ذلک رواه ابو داؤد فی مسنده وسکت عنه  
عن نافع قال سئل ابن عمر عن الحیطان تكون فیها العذرة والبوال الناس ورجل  
الدواب فقال اذا سالت علیہ الامطار وجففتہ الراح فلا بأس فی الصلوة  
فیہ یذکر ذلک عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم رواه الطبرانی فی الاوسط و فیہ  
عمر بن عثمان الکلابی الرقی ضعهفہ ابو حاتم والازدی وثقه ابو حاتم بن حبان  
وقال ابن عدی لہ احادیث صالحة وبقیة رجالہ رجال الصحیح حلا شیعہ الطبرانی  
و نجاستہ فان ہذہ الرطوبة لا تخلو عن المتی فمن قال بطہارۃ لا یفرہ خلطہ فی الرطوبة ومن قال بنجاستہ  
لا یصح لہ القول بطہارۃ الرطوبة فانما خلطہ بالمتی النجس فتكون نجاستہ و یعارض ہذا الاثر اثر عائشہ رضی  
اللہ عنہا فی المنن فادال علی الطہارۃ واثر المنن علی النجاستہ و یکن تطبیق کل اثر المنن علی تطہیف  
ولکن اصحابنا لم یذہبوا البیدل رجوا جانب النجاستہ لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثبت عنہ ما یدل  
علی نجاستہ المتی وقدم قرۃ بیا وحديث انما یغسل الثوب من خمس من الخايط والبول والقيء والدم  
والمتی رواه الدارقطني وقال لم یروہ غیر ثابت بن حماد و هو ضعیف جدا و ابراہیم ثابت ضعیفان  
وقال البیهقی باطل لاصلہ کذا فی الزیلعی (ص ۱۰۰ ج ۱)

باب طہارۃ الارض بالجفاف قولہ عن ابن عمر الخ قال المکلف وفی فتح القدر (ص ۵۰ ج ۱)  
فلولا اعتبارہا بطہارۃ الجفاف کان ذلک تبقیۃ لما بصدف النجاستہ مع العلم بانہم یقومون علیہا فی الصلوة  
الہیۃ اذ لا یمنعہ مع صغر المسجد وعدم من تجلیف للصلوة فی بقیۃ وکون ذلک یكون فی بقاع کثیرۃ من  
المسجد لانی لبقیۃ واحدة حیث کانت تقبل وتند بر فان ہذا التکریر فی الاستعمال یفید تکرار الکائن  
منہا ولان تبقیۃ ہما نجاستہ ینافی الآخر تبہیرہا فوجب کونہا بطہارۃ بالجفاف اھ واما ما رواه البخاری

ف حضرت ابن عمر  
سے روایت ہے  
کہ میں رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم کے زمانہ  
میں رات کو مسجد میں رہتا  
تھا اور میں نے نوکر جو ان  
کو بچھڑا اور کچھ کھجور  
کے سب سے پیشاب کر دیا  
تھے اور آئے جاتے تھے سو انکی  
وجہ سے لوگ (مسجد کو) دھوئے  
نہ تھے اس کو اور اوروں نے روایت  
کیا ہے اور اس کو سکوت کیا ہے  
تقریر مطلب یہ ہے کہ خشک ہونا  
سے خود پاک ہو جاتی تھی۔  
نافع رحمہ سے روایت ہے کہ  
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما  
کی زمین کے بارہا میں سوال  
کیا گیا جن میں کہیں کوئی پاخانہ  
اور لوگوں کا پیشاب اور جانوروں  
کی لہر (ریشی) ہوتی ہے تو آپ  
فرمایا کہ جب اس (زمین) پر  
بارش (کا پانی) بہ جاوے اور اس کو  
سولہ دن خشک کر دیں تو وہ ان نماز  
پر پیشہ میں کچھ دین نہ دے سکو  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر فرما  
تھے اس کو طہرانی نے اسطرح  
روایت کیا ہے (مجمع الزوائد)  
تقریر میرا برش کا پانی بہ جانے  
کی قیاس اعتبار کے لیے ہے تاکہ  
نجاست ضعیف ہو چکا ورنہ  
صرف اس جگہ کا خشک ہونا  
کافی ہے جیسا کہ پہلی حدیث  
سے معلوم ہوا اور اس تقریر  
پر دونوں حدیثوں میں تعارض  
نہ رہا۔

ملہ ص ۱۰۰ ج ۱۔ مکتبہ عن عن حماد بن حنبل قال ان رسول اللہ ان یغسل المساجد بارنا و امر بان یظفر ارجلہ لئلا یترک  
وقال یصح کذا فی الزیلعی ۱۲۸



تجھت بالشمس وذهب اثر باجارت الصلوة على مكانها ولا يجوز التيمم به لان طهارة الصعيد  
ثبتت شرطا بنص الكتاب فلا تنادي بما ثبت بالحديث اذ مخصوصا وتامل فيه وفي الكفاية (رض)  
ج (مصرى) وفي الخلاصة في النجاسة التي اصابته الارض هي رطب بعد فاراد تطهيره بان يصيب المار  
عليها ويدلك بعد ذلك ويثبث بصوت او بخرقة اذ فعل ثلاثا ظهرت وان لم يفعل ذلك ولكن صب  
عليها ما كثر حتى زالت النجاسة ولا يوجد في ذلك لون ولا ريح كان طاهر اذ قوه له عن نافع الخ قال  
المؤلف والنته على الباب ظاهرة بآمر من تقرير الحاشية وقاعدة صاحب المجمع ما ذكره في الخطبة (رض)  
ج (۱) ومن كان من مثل شيخ الطبراني في ايسر ان نسبت على ضعفه ومن لم يكن في الميزان الحقة بالثقات  
الذين بعده (اي بعد ذلك الشيخ في ذلك السند) والصحابة لا يثبت فيهم ان يخرج لهم اصل الصحيح منهم  
عدول وكذلك شيخو الطبراني الذين ليسوا في الميزان اذ قلت وهذا ابن ارسلك ما ذكره صاحب الميزان  
لا اعتدال (ج اص ۳) ولم ار من الرازي ان احذف اسم احد من له ذكر تبليين بافي كتب الاست  
المذكورين خوفا من ان يتعقب على لاني ذكرته لضعف فيه عندي اذ دلالة بقرينة الآثار على الباب  
ظاهرة (تمت) (في التخصيص الجدير (ص ۱۰۸ ج ۱) حديث روى انه صلى الله عليه وسلم قال تعادوا صلوة  
من قدر الدم من الدم الدار قطني والبيهقي والعقيلي في الضعفاء وابن عدي في الكامل من حديث ابن  
وفيه روح بن غطيف تقره عن الزهري قال ذلك ابن عدي وغيره وروى العقيلي من طريق ابن ابي  
قال رايت روح بن غطيف صاحب الدم قدر الدم فحاست ابيه مجلسا فجلست اتخي من اصحابي ان  
يروني في جالس معه وقال الذهلي اخاف ان يكون هذا موضوعا وقال البخاري حديث باطل وقال ابن  
جبان موضوع وقال البزار جمع اهل العلم على كذبة هذا الحديث قلت وقد اخرج ابن عدي في الكامل من  
طريق اخر عن الزهري لكن فيها ايضا ابو عصمة وقد اتهم بالكذب اذ وفي نصب الراية (ص ۱۱۱ ج ۱)  
وقال ابن جبان موضوع لا شك فيه لم يقبله رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن اخبر عنه اهل الكوفة وكان روح بن غطيف  
يروى الموضوعات عن الثقات وذكره ابن الجوزي في الموضوعات اذ وحديث الموضوع من كل من سأل  
رواه الدارقطني وابن عدي كما في الزبلي (ص ۴۱ ج ۱) وفيه كلام شديد وهو غير قابل للاحتجاج به

توثيق شيخ الطبراني الذين لم يثبتوا في الزبلي

الكل في حديثه تعاوا الصلوة من قدر الدم منهم

باب اس بیان میں کہ جو کچھ اودودہ پیتے تھے کے پیشاب میں بخش ہو گیا ہو اس کا دھونا واجب ہے۔ حضرت اسمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ امام حسن رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیشاب پر پھینک دیا تو آپ نے ان کو چھوڑ کر رکھا اسی حالت پر یہاں  
 یا امام حسین رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیشاب پر پھینک دیا تو آپ نے ان کو چھوڑ کر رکھا اسی حالت پر یہاں  
 اجماع المسنین تک کہ وہ پوری طرح پیشاب کر چکے ۱۵۲ پھر باقی منگا یا اور اس کو اسپر جلد اول

## باب

عن ام سلمة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فتركته حتى قضيت بوله ثم دعا بماء فصبه عليه رواه الطبراني في الاوسط باسناد حسن  
 (فتح الباری) عن عائشة رضي الله عنها قالت اني رسول الله صلى الله عليه وسلم يصيبني  
 بوضع فبال في حجره فدا عاباء فصبه عليه رواه مسلم

(یعنی پیشاب پر) بناو یا  
 اس کو پانی سے اوسط  
 میں باسناد حسن روا  
 کیا ہے (فتح الباری)  
 حضرت عائشہ رضی  
 اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 پاس ایک دودھ پیتا  
 بچہ لایا گیا اور اسے ان کی  
 گود میں پیشاب کر دیا تو آپ نے ہاتھی  
 منگا یا اور اس کو داس گود کی جگہ پر  
 برادیا یعنی دھو لیا اس کو مسلم نے  
 روایت کیا ہے۔

باب اس بیان میں  
 کہ جن جانوروں کا  
 گوشت حلال ہے اگر کچا

پیشاب یا کھنکھان  
 حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ  
 سے روایت ہے کہ رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 فرمایا کہ اکثر قبہ کا عذاب  
 پیشاب ہے ہونا ہے اس  
 حاکم نے روایت کیا ہے  
 اور کہا ہے کہ حدیث صحیح ہے  
 کی شرط پر اور میں اس میں کوئی عیب  
 نہیں سمجھتا ہوں اور انھوں نے  
 اس کو نہیں روایت کیا (زیلعی)  
 فقیر نے اس حدیث میں پیشاب  
 وارد ہوا ہے لہذا ان جانوروں  
 کے پیشاب کو بھی عام ہو گا جو  
 حلال ہیں۔

باب وجوب غسل الثوب من بول الغلام الرضيع قال المؤلف دلالة الاحادیث علی الباطل ہر  
 واما فی التلخیص الجیر ص ۳۱۳ ج ۱ روی ابو داود والنسائی وابن ماجہ وابن خزيمة والحاکم من ہذا  
 ابی اسحق قال كنت اغتسل مع رسول الله فأتى بحسن اوجين فبال علي صدره فجلست فغسله فقال يغسل من  
 بول الجارية ويرش من بول الغلام وقال البخاري حديث حسن في لعن الترمذي عن علي بن فروخ ما ينضح بول  
 الغلام يغسل بول الجارية وقال حسن (ص ۱۳۱ ج ۱) فالمراد بالرش والنضح غسل الخفيف بغير الماء  
 فحصل التوفيق بين الاحاديث ولان النجاسة لا تنزل بالنضح

## باب

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثر عذاب القبر من البول  
 رواه الحاكم وقال حديث صحيح على شرط الشيخين ولا اعرف له علما ولم يخرجوا  
 (ترمذی) و رواه الدارقطني وقال صحيح

باب ان بول ما وكل لحمه ليس بطاهر قوله عن ابی ہریرۃ قال المؤلف وعلم البول باطلا فكل  
 بول قد ورد ما يعارضه وهو ما في نيل الاوطار (ج ۱ ص ۴۸) من انس بن مالك ان ربه طامن عكل  
 او قال عرنية قد سوا فاجتودا المدينة فامرهم رسول الله بلقاح وامرهم ان يخرجوا فيبشروا من ابوالها  
 والبا منها تتفق عليه اهد وافي مجمع الزوائد (ج ۱ ص ۱۱۸) عن الحسن ان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ اراد ان  
 يني عن منقعة الحج فقال له ابی ليس ذكك لك قد تمتعت مع رسول الله واراد ان يني عن حلل الخيرة  
 لانها تصبغ بالبول فقال له ابی ليس ذكك لك قد لبس من النبي م ولبسنا بن في عمده رواه احمد



والحسن البصري لم يسمع من عمرو ولا من ابي اده ومارواه الدارقطني عن برار وجابر بن فروة عالا باسن بول  
 ماكل لحمه كافي لئيل (ص ٢٩٩ ج ١) وما في فتح الباري (ص ٢٩٢ ج ١) روى ابن المنذر عن ابن عباس  
 مرفوعا ان في البوال الابل شفاء للذئبة بطونهم والذئب فساد المعية اده فالحجواب عن الاول كافي فتح  
 الباري (ص ٢٩١ ج ١) قال ابن العربي تعلق بهذا الحديث من قال بطارة اوال الابل دعوه وضو ابانه  
 اذن اهم في شدة به التداوي وتغيب بان التداوي ليس حال ضرورة بليل انه لا يجب فكيف يباح  
 الحرام لما لا يجب واجيب بمنع انه ليس حال ضرورة بل هو حال ضرورة اذا خبره بذلك من يعتمد على خبره  
 وما ينج للضرورة لا يسيح حراما وقت تناوله لقوله تعالى وقد فصل لكم ما حرم عليكم الا ما اضطررتم اليه فما اضطر  
 اليه لم يؤخذ منكم عليه كالميتة المضطر والى العلم وما تضمنه كلامه من ان الحرام لا يباح الا للاضطرار واجب غير  
 مسلم فان الفطر في رمضان حرام ومنع ذلك فيباح لا ما جاز كما سفسرنا واما قول غيره لو كان نجسا ما جاز  
 التداوي بل قوله صلى الله عليه وسلم ان الله لم يجعل شفاء استي فيما حرم عليها رواه ابو داود من حديث ابي  
 والنخس حرام فلا يتداوى به لانه غير شفاء فجاوبه ان الحديث محمول على حالة الاختيار واما في حال الضرورة  
 فلا يكون حراما كما لميتة المضطر اه لمخصا بلفظه وفي الدر المختار (ص ٢١٩ ج ١) اختلف في التداوي  
 بالحرم وظاهر الهندية المنع كافي رضاع البحر كن نقل المصنف ثمه وهنا عن الحادوي قيل يرضخ اذا  
 علم فيه الشفاء ولم يعلم دوا آخر كما رخص التمسر للعطشان وعليه الفتوى اده والحجواب عن حديث البصر  
 انه يبيع وحديث الباب محرم فيخرج كذا قال شيخنا والى العلم ولا يعجل بالانقطاع فان مراسيله مقبولة  
 كما ساذكره والحجواب عن حديث ابن عباس قد خرج مما ذكر في تقرير حديث ابى هريرة والحجواب عن  
 حديث بلار وجابر انه غير محتج به فصله في نيل الاوطار (ص ٢٩٩ ج ١) وفيه ايضا قال ابن حزم انه خبر باطل  
 مضع (ص ٥٠) في تهذيب التهذيب (ج ٢ ص ٢٤٦) وقال ابن المديني مراسلات  
 الحسن اذا رواها عنه الثقات صحاح ما قل ليسقط منها وقال البوزرعة كل شيء يقول الحسن قال روى  
 الصدوق وحديث له اصلا ثابتا ما خلا الربعة احاديث اده وفيه ايضا وقال الدارقطني مراسيله فيها ضعف  
 (ص ٢٤٠ ج ٢) قلت قد عرفت ان الاختلاف غير مصرود ابن المديني هو علي بن عبد الله شيخ البخاري  
 ولم اطلع عليها في كلام احد من

التداوي غير واجب

موسم الحس ان يحكم

باب سید کے  
نفس پہنچنے کے  
بیان میں

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ

باب

عن عبد اللہ رضی اللہ عنہ یقول انا الذی صلی اللہ علیہ وسلم الفاکط فاکم فی ان آتیتہ بثلث  
احجار فوجدت بحجرین والتمست الثالث فلم اجد فاخذت روثہ فانیبت بها  
فاخذت الحجرین والیثیث الروثہ وقال هذا کس رواہ البخاری

یہ حدیث صحیحہ ہے اور قطعی و ما طری من مجموع کلام ہم ہوا ان مراسیلہ مقبولہ عند من صحیح بالمرسل وقد  
ذکرہ فی طبقات السیدین فی طبقۃ الذین قال فیہم الثانیۃ من اهل الائمة تدلیسہ وخرجوا الہ فی الصحیح  
لا ممتنع وقلۃ تدلیسہ فی جنب ما روی کالثوری او کان لا یلدس الا عن ثقتہ کا بن عبیدۃ احمد عن  
وہ مصری (دنی الخلیق الحسن دس ۰۹ ج ۲) ومنہا ما خرجه الطری فی تہذیب الکمال باسنادہ  
عن یونس بن عبیدۃ قال سألت الحسن رثقت یا اباسید انک تقول قال رسول اللہ ص واک  
لم تدکرہ قال یا ابن اخی لقد سألتنی عن شئ ما سألنی عنہ احد قبلک ولو لا منزل لکاک منی ما تہربک  
انی فی زمان کما ترے وکان عمل الحجاج کل شئ سمعتنی اقول قال رسول اللہ ص عن علی بن  
ابی طالب غیر انی فی زمان لا استطیع ان اذکر علیا رضی اللہ عنہ قلت قال الشیخ العلامة مولانا خضر الہی  
النظامی رح فی کتابہ فخر الحسن ہذا ذیل حلیل علی سماع الحسن من علی المرتضیٰ واکثارہ عنہ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ  
ودجہہ من رائی وجہہ والوایۃ لیس فیہ کلام للثقات انتقہ ومنہا ما خرجه ابو یعلیٰ فی مسندہ -  
حدیثنا حوثر بن اشعرس قال اخبرنا عقبۃ بن ابی الصہب الباہلی قال سمعت الحسن یقول سمعت  
علیاً رضی اللہ عنہ یقول قال رسول اللہ ص مثل امی مثل الطیر الحدیث قال ابو یعلیٰ فی اتحاف الفرقۃ بوصول الخرقۃ  
قال محمد بن الحسن الصیرفی شیخ شیعہ وخباز انص صریح فی سماع الحسن من علی رضی اللہ عنہ ورجالہ ثقات  
حوثرہ وثقتہ ابن جہان وعقبۃ وثقتہ احمد رواہ ابن معین انتقہ -

باب ان الروثۃ نجسۃ قولہ عن عبد اللہ الخ قال المؤلف ولانہ علی الباب ظاہرہ

شہد علی بن مسعود رضی اللہ عنہ کہ میں نے اپنے پاس تین ڈھیلے لے کر آئے اور سوچا کہ وہ ڈھیلے لے کر آئے اور تیس کو میں نے تلاش کیا مگر نہ ملا تو میں نے ایک (دھیر) لید لولی اور ایک پاس ان (سب) کو لے آیا اپنے دونوں ہتھرتو لے لیے اور یہ بھی لکھی اور منہ پایا کہ یہ نجس ہے کہو بخاری نے روایت کیا ہے



باب اس بیان میں کہ جب پانچا نہ جائے تو اپنے ساتھ وہ چیز نہ لجاوے جس میں کوئی غلطی کے قابل نام ہو  
 حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب بیت الخلاء میں جاتے تو اپنی آنکھوں پر  
 دیتے اس کا صاحب نہیں لے جاتے  
 (ایضاً) روایت کیا ہے اور ترمذی نے ۱۵۶ تصحیح کی ہے (زئیل) اور عزیزی نے جلد اول

### باب

عن انس قال قال كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا دخل الخلاء نزع خاتم رواه  
 الاربعة وصححه الترمذی كذا في الذيل وفي المعري عزاه الى صحيح ابن حبان مستند  
 الحاکم ايضا ثم قال قال الشيخ حديث صحيح اه ورواية للبخاري كان لنفس الخاتمة  
 ثلثة اسطر سطر من رسول سطر والله سطر كما في المشكوة

### باب

عن ابی ایوب رضی ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا اتيتم الغائط فلا تستقبلوا  
 القبلة ولا تستدبروها ببول ولا غائط ولكن شرفوا وخرأوا قال ابو ایوب فقد منا  
 الشام فوجدنا ما راجع قد بنيت قبل القبلة فنخرف عنها ولست تغفر الله رواه  
 عن معقل بن بنسمة عن معقل بن الاسدي قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان  
 نستقبل القبلة ببول او غائط رواه ابو داود وسكت عنه

باب ترک استصحاب ما فيه سمعتم اذا دخل الخلاء قال المؤلف دلالة مجموع احاديث الباب  
 عليه ظاهرة - وحديث انس قد سكت فيه لکن قال المنذري استصحاب عندی تصحیحه فان رواه ثقافت  
 اثبات كما في النيل

باب النهی عن الاستقبال والاستدبار للقبلة فی البول والتغوط قال المؤلف لانه ای یثین  
 علی الباب ظاهرة وفي عون العبور (ص ۱۱) تحت حديث معقل بن القبلتين الكعبنة وبیت المقدس  
 وهذا قد يتجمل ان يكون على معنى الاحترام لبیت المقدس اذ كان في القبلة لنا وتجمل ان يكون من اجل  
 استدبار الكعبنة لان من استقبال بیت المقدس بالهزيمة فقد استدبار الكعبنة اه قلت فلا يجزى به علی النهی  
 عن الاستقبال لبیت المقدس فانه اذا جاز الاحتمال بطل الاستدلال وفي الترغيب (ص ۲۵)  
 ج ۱) وقد جاز النهی عن استقبال القبلة واستدبارها في الخلاء في غير ما حديث صحيح مشهور اه وقد ورد  
 ما يعارض احاديث الباب فتم في نيل الاوطار (ص ۸ ج ۱) عن ابن عمر قال رقيبت

اس کو صحیح ابن حبان  
 اور مستدرک حاکم کی طرف  
 دیکھی (منسوب  
 کیا ہے صحیح ابن حبان  
 کہ درجہ اولیٰ شیعہ کے  
 کہ اس حدیث صحیح ہے  
 احمد اور بخاری کی ایک  
 روایت میں ہے کہ داکمی (مکوفی)  
 کا نقش میں سطرین تین محمد  
 ایک سطر اور  
 رسول ایک سطر  
 اور اللہ ایک سطر  
 جیسا کہ صحیح  
 میں ہے لفظ  
 اور تمام اسرار  
 و کلمات معطوف  
 یہی حکم ہے

باب پیشاب پانچا نہ  
 کی حالت میں قبلہ کی  
 طرف متوجہ یا پشت کرنے  
 کی ممانعت کا یہ حضرت

ابو ایوب رضی سے روایت ہے کہ  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
 کہ جب تم پانچا نہ پھرتے جاؤ تو  
 نہ قبلہ کی طرف منکر کرو اور نہ اس کی  
 طرف پشت کرو پیشاب کی حالت  
 میں اور نہ پانچا نہ کی حالت  
 میں لیکن مشرق کی طرف رخ  
 کر لو یا مغرب کی طرف رخ کر لو  
 مدینہ اور ان مقامات کے رہنے  
 والوں کا ہے جن کا  
 قبلہ اہل مدینہ کے قبلہ  
 کی سمت پر ہے

کہ وہ اگر مشرق یا مغرب کی طرف  
 رخ کریں تو قبلہ کی طرف رخ کرنا  
 پڑے گا

یوم اسے بیت حفصہ فرایت البنی صلی اللہ علیہ وسلم علی حاجتہ مستقبل الشام مستدبر  
الکعبۃ رواہ البخاری (رج اص ۲۱۷) وللمحکم المستند فی البندی صحیح  
نسراۃ فی کتبہ اہ واثمہ مارواہ ابو داود وکت عتہ ہو والمندری و ذکر فی  
فتح الباری انہ شربہ ابو داود والحاکم باسناد حسن کما فی نیل الاوطار (ص ۱۷۳) عن  
ہروان الاصفہانی راایت ابن عمر انہ را حلتہ مستقبل القبلیہ بول الیہا فقلت یا عبد اللہ  
الیس قد نسی عن ذلک فقال علی انما نسی عن ہذا فی الفضل اذا کان بینک و بین القبلیۃ  
شیء یتک فلا بأس اھ واثمہ مافی شرح مسلم للنووی (ص ۱۷۳) عن جابر بن عبد اللہ قال نسی  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان مستقبل القبلیۃ بول فرایتہ قبل ان یقبض بعام یتقبلہا رواہ  
ابو داود والمستند فی غیرہما و اسنادہ حسن واثمہ مافی النووی ایضا عن عائشہ رضی اللہ عنہا ان البنی صلی  
اللہ علیہ وسلم بلغانا انا ساکر ہون استقبال الکعبۃ یفرجہم فقال البنی صلی اللہ علیہ وسلم اوقد فلو ہا  
حولہ لم یفتدی ای لے القبلیۃ رواہ احمد بن حنبل فی مسندہ وابن ماجہ باسناد حسن اھ فاجاب عن الاول  
بان فعلہ صلی اللہ علیہ وسلم یتم ان یمکن لعذر او کان فعلہ صلی اللہ علیہ وسلم یفرجہ عن القبلیۃ ولہم یرہ ابن عمر رض  
حق الرویۃ فی تلک الحالۃ فقال ما قال والرویۃ الکاملۃ لا یحصل فی مثل تلک الحالۃ افادہ شیخ والدہ تعالی  
اعلم عن الثانی بان ہذا اجتہاد منہ لعل وجہ اجتہادہ رضی اللہ تعالی عنہ انہ قاسم علی استترۃ فان احدا  
یس لہ ان یجتہز امام المصلی واذا کان استترۃ حاکمۃ بینہ و بین المصلی فذلک قفاس علی ذلک  
ان لا یجوز استقبال القبلیۃ ولا استند بار ہا فی حال البول ولکن اذا حال بینہ و بین القبلیۃ شیء فلا بأس بہ  
قیاس علی استترۃ قال شیخ ہذا تفصیل لا یقبل منہ عند اطلاق المرفوع والدہ تعالی اعلم عن الثالث  
بانہ فعل یحتمل ان یمکن لعذر قالہ شیخ والدہ اعلم عن الرابع بانہ یمکن ان یقال ان ثبوت الحدیث  
قد اختلف فیہ فضعفہ بعضہم کما فی النیل (رج اص ۷۶) فلا یعارض بہ ما ہو المحقق علی صحۃ ولو سلم  
التعارض فالعنعنہ محمول علی نفی الکراہۃ الشدیدۃ و ہذا صرح عندی وقد زہب الجمهور ان تفصیل  
ابن عمر کما فی النیل عن فتح الباری (ص ۱۷۵ ج ۱)

ابو ایوب فرماتے ہیں کہ مجھ پر شام  
میں رجب، آئی تو پانچواں نے قبلہ  
بنے ہوئے ہا کی سو ہم قبلہ رکھا  
سے سخت ہو کر پیچھا کرتے ہیں  
اللہ سے استغفار کرتے ہیں کہ  
اگر پھر کہ بیٹھے ہیں کچھ کوتاہی  
ہو جاؤ تو اللہ تعالیٰ اعفو فرما  
اسے مسلم نے روایت کیا ہے  
حضرت سققل بن ابی سققل  
اسدی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو  
منع کیا دو لون قبلوں دینی کعبہ  
و بیت المقدس کی طرف منکر کرنے  
سے پیشاب دہی حالت میں با  
پانچواں کی حالت میں اسکا ابو داود  
نے روایت کیا ہے اور اس پر سققل  
کیا ہے لقمہ بیت المقدس کی طرف  
منکر کرنے کی ممانعت حاصل ہوتی  
کے لیے ہے اس جہ سے کہ وہ جب  
بیت المقدس کی طرف منکر گئے  
تو کعبہ کو پشت ہوگی تو حقیقت  
میں کعبہ کی طرف پشت کرنے  
سے منع نہرانا مقصود ہے  
نہ کہ بیت المقدس کی طرف منکر  
کرنے سے خوب سمجھاؤ۔

باب پانی سے استنجاء واجب نہ ہونا اور کلمہ پر کفایت کرنا جبکہ محل سے پنجاست نہ پڑھے یا بخانہ میں  
 بھیجی اور پیشاب میں بھیجی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم  
 ایستخار سے کوئی بخانہ جاؤ تو پیشاب میں بھیجنا ۱۵۸ سے صفائی کر کے کہ وہ اس کو سجدہ اول

### باب

عن عائشة رضي الله عنهن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا ذهب احدكم الى الغائط  
 فليستطب بثلاثة اجحار فانها تجزئ عنده رواه احمد والنسائي وابوداود والدارقطني  
 وقال اسناد صحيح حسن (نیل الاوطار)

باب عدم وجوب الاستنجاء بالمار والکفایت بالجحر اذ لم تجاوز النجاسة عن المخرج في الغائط  
 والبول قوله عن عائشة رضي الله عنهن قال المولف والائمة على الباب طاهرة حيث حكم باجزا الاجحار  
 ولم يجرم باتباع المار بعده كما في النيل حيث قال وقوله فانها تجزئ عنده اي تكفيه وهو دليل لمن  
 قال بكفایت الاجحار عدم وجوب الاستنجاء بالمار واليه ذهب الشافعية والحنفية وبه قال ابن  
 الزبير وسعد بن ابی وقاص وابن المسيب وعطاء الله ولما ثبت كفاية الاستنجاء بالجحر فقط في  
 موضع الغائط في بعض الاوقات وكان موضع البول ايضا نجسا يجب طهارته بالدلائل الشرعية  
 كقوله عليه السلام استنجن من البول ولم يغسله بالمار ثبت ايضا جواز طهارة  
 موضع البول بالاجحار قاله الشيخ وقدره عبيد الرزاق ج ۵  
 ص ۱۲۹ کنز العمال عن عبد الرحمن بن ابی لیلی قال کان عمر بن الخطاب یبول ثم یسج ذکره کجرا و غیر  
 ثم اذا توضأ لم یس ذکره الماراه وفيه ايضا ص ۱۲۹ ج ۵ عن مولی عمر بن الخطاب کان عمر اذا بول  
 قال ناولنی شیئا استنجی به فانما وله التودد والحجرا وانی حائطاً تمسح اوبیه الارض ولم ین یغسله رواه الترمذی  
 اه و نقله فی رسائل الارکان (ص ۵۰) وقال قال البیهقی هذا صح ما فی الباب کذا نقل الشيخ عبد الحئی  
 قلت هذا الاثر لم اقف على ما بعده مفصلة ولكن لا اقل من ان تكون خضعا فيحصل به الاعتناء  
 وقوله اصح لا يدل على كونه صیغيا او حسنا كما لا تخفى على اهل الفن

(قائدة) عن عیسی بن یزاد عن ابیة قال قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم اذا بول احدکم فلیستر ذکره مثلما قال یحییٰ  
 مرة فان ذکات بحری قلت رواه ابن ماجه خلا قوله فان ذکات بحری عنده رواه احمد وفيه عیسی بن یزاد  
 حکم فیہ انه یجوز ذکره ابن جہان فی الثقات کذا فی صحیح الزوائد (ص ۴۲ ج ۱) وفي العزیزی ذکره

کفایت کرتے ہیں  
 ہیکو  
 امام احمد اور نسائی  
 اور ابوداود  
 اور دارقطنی  
 نے روایت کیا ہے اور دارقطنی  
 نے کہا ہے کہ اسکی مسناد حسن  
 صحیح ہے (نیل الاوطار)  
 لغت سرور دالت مدعا یہ ہے  
 ہے اور اس حدیث سے چھوٹے  
 استنجے میں بھی دھیلا دینا ثابہ  
 ہونا ہے کیونکہ جب پانی نہ لیا  
 اور پیشاب کا مقام بھی نہیں چکا  
 تھا جس کا پاک کرنا واجب تھا  
 تو ظاہر ہے کہ کلمہ ہی سے پاک  
 کرنا گناہ پس مطلوب ثابت ہوا  
 اور طہرانی نے اوسط میں روایت  
 کی ہے جیسا کہ مجمع الزوائد میں ہے  
 کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پیشاب کیا تو  
 اپنے ذکر کو مٹی سے پونچھ دیا پھر  
 (راوی کہتے ہیں کہ) ہماری طرح  
 متوجہ ہو کر کہا کہ اسی طرح ہم  
 تسلیم دیتے ہیں

[illegible]

جلد اول

مرفوعا كما ذكر في الجامع الصغير ومرفوعا صيته

وقد تمت ابواب الطهارة بحمد الله تعالى على الوهاب

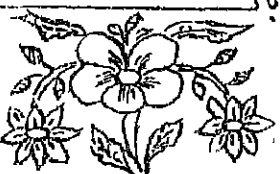
المسلمين اجمعين  
الحمد لله الذي جعلنا من الصالحين  
الذين هم خير خلق الله  
والذين هم خير خلق الله

بن ذکر کر کے کہا کہ  
 کہ اہل سنت و سلم کی  
 شرط پر نبی حضرت  
 عائشہ رضی سے روایت  
 ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 جب بیت الخلا سے نکلتے تو  
 زعفران لٹکا کر پڑھتے تھے  
 بخیر انسان کے پانچ  
 سے روایت کیا ہے اور عالم اور  
 ابو حاتم نے تصحیح کی ہے (اور)  
 بدر بن رباح کہتا ہے کہ اس کو دینی  
 نے روایت کیا ہے اور ابن خزيمة  
 ابن جابر نے تصحیح کی ہے ایسا ہی  
 ہے تھیل (اور ابو رباح) (اور بھی)  
 پڑھ لے اور بھی اس کی کو جو آخر  
 حدیث میں ہے تاکہ دونوں  
 حدیثوں پر عمل ہو جاوے  
 حضرت علی رضی سے مروی  
 روایت ہے کہ جنوں کی آنکھوں  
 اور بنی آدم کے سننے کے درمیان  
 کا پروردگار سمندر کے درمیان  
 ہے یعنی آدم، میں کا کوئی کتب  
 انکار اور نازل ہوا سکوا نام  
 اور ترمذی اور ابن ماجہ نے  
 اسے صحیح روایت کیا ہے  
 عروزی نے تصحیح کی ہے جو شخص  
 سمندر کے کنارے نہین جاوے گا  
 خیر ان کے سمندر کو نہ دیکھ  
 سیکھنے کے در نہ دیکھیں گے لہذا ہم  
 ضرور پڑھنا چاہیے تاکہ اس حجاب  
 کا از کتابہ ہو کہ جنوں کو ان  
 سمندر دکھا دی واضح ہو کہ سمندر  
 سمندر وہ دعا بھی مالا لینا چاہیے  
 ہو اہل حدیث میں گدڑی ہے  
 حضرت انس رضی سے روایت ہے  
 کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب بیت الخلا  
 سے نکلتے تو زعفران لٹکا کر پڑھتے تھے



[illegible]

مضمون	مضمون	مضمون	مضمون
٨٥ ما جاء في غسل اليدين	١٠٤ باب جزاء الغسل ثلاث من سوا الكلب	١٢١ المسح على الخفين	٨٥
٨٦ غسل الجبهة على من أمانا	كل حديث أبي هريرة فروع	جواز المسح على الخفين وشتر الطهارة	٨٦
٨٧ توثيق جواراة وحمل	باب كراهية سوراثة تنسب بها	له وقلعه من الجنابة	٨٧
٨٨ استحباب غسل من أراد الاسلام	باب ان سورا لادى طاهر مطاها	باب ان المسح موقوف	٨٨
٨٩ توثيق السرى	باب سورا الحمار والسباع	باب حديث المسح على الخفين	٨٩
٩٠ استحباب غسل النعمى طيب اذا افان	باب ابواب التيمم	باب مسح الخفين على الخفين	٩٠
٩١ وجوب التيمم عن الاعين في الغسل وجواز	باب ان التيمم بجزء من الارض ولا	باب مسح الخفين على الخفين	٩١
٩٢ استحباب الاستنساخ	باب ان سورا لادى طاهر مطاها	باب مسح الخفين على الخفين	٩٢
٩٣ تغبير الوضوء عند الاكل	باب ان سورا لادى طاهر مطاها	باب مسح الخفين على الخفين	٩٣
٩٤ احكام المياه	باب ان سورا لادى طاهر مطاها	باب مسح الخفين على الخفين	٩٤
٩٥ نجاسة الماء القليل بوقوع نجس فيه	باب ان سورا لادى طاهر مطاها	باب مسح الخفين على الخفين	٩٥
٩٦ قليل كان او كثيرا	باب ان سورا لادى طاهر مطاها	باب مسح الخفين على الخفين	٩٦
٩٧ طهارة الماء الكثير اذا تغير لونه او رجاؤه	باب ان سورا لادى طاهر مطاها	باب مسح الخفين على الخفين	٩٧
٩٨ عدم نفاذ الماء بوقوع نجس فيه	باب ان سورا لادى طاهر مطاها	باب مسح الخفين على الخفين	٩٨
٩٩ ان الماء استعمل طاهر غير مطهر	باب ان سورا لادى طاهر مطاها	باب مسح الخفين على الخفين	٩٩
١٠٠ طهارة كل الاباء اذا وقع الاما استثنى	باب ان سورا لادى طاهر مطاها	باب مسح الخفين على الخفين	١٠٠
١٠١ طهارة كل الاباء اذا وقع الاما استثنى	باب ان سورا لادى طاهر مطاها	باب مسح الخفين على الخفين	١٠١
١٠٢ طهارة كل الاباء اذا وقع الاما استثنى	باب ان سورا لادى طاهر مطاها	باب مسح الخفين على الخفين	١٠٢
١٠٣ طهارة كل الاباء اذا وقع الاما استثنى	باب ان سورا لادى طاهر مطاها	باب مسح الخفين على الخفين	١٠٣
١٠٤ طهارة كل الاباء اذا وقع الاما استثنى	باب ان سورا لادى طاهر مطاها	باب مسح الخفين على الخفين	١٠٤
١٠٥ طهارة كل الاباء اذا وقع الاما استثنى	باب ان سورا لادى طاهر مطاها	باب مسح الخفين على الخفين	١٠٥
١٠٦ طهارة كل الاباء اذا وقع الاما استثنى	باب ان سورا لادى طاهر مطاها	باب مسح الخفين على الخفين	١٠٦
١٠٧ طهارة كل الاباء اذا وقع الاما استثنى	باب ان سورا لادى طاهر مطاها	باب مسح الخفين على الخفين	١٠٧
١٠٨ طهارة كل الاباء اذا وقع الاما استثنى	باب ان سورا لادى طاهر مطاها	باب مسح الخفين على الخفين	١٠٨
١٠٩ طهارة كل الاباء اذا وقع الاما استثنى	باب ان سورا لادى طاهر مطاها	باب مسح الخفين على الخفين	١٠٩
١١٠ طهارة كل الاباء اذا وقع الاما استثنى	باب ان سورا لادى طاهر مطاها	باب مسح الخفين على الخفين	١١٠
١١١ طهارة كل الاباء اذا وقع الاما استثنى	باب ان سورا لادى طاهر مطاها	باب مسح الخفين على الخفين	١١١
١١٢ طهارة كل الاباء اذا وقع الاما استثنى	باب ان سورا لادى طاهر مطاها	باب مسح الخفين على الخفين	١١٢
١١٣ طهارة كل الاباء اذا وقع الاما استثنى	باب ان سورا لادى طاهر مطاها	باب مسح الخفين على الخفين	١١٣
١١٤ طهارة كل الاباء اذا وقع الاما استثنى	باب ان سورا لادى طاهر مطاها	باب مسح الخفين على الخفين	١١٤
١١٥ طهارة كل الاباء اذا وقع الاما استثنى	باب ان سورا لادى طاهر مطاها	باب مسح الخفين على الخفين	١١٥
١١٦ طهارة كل الاباء اذا وقع الاما استثنى	باب ان سورا لادى طاهر مطاها	باب مسح الخفين على الخفين	١١٦
١١٧ طهارة كل الاباء اذا وقع الاما استثنى	باب ان سورا لادى طاهر مطاها	باب مسح الخفين على الخفين	١١٧
١١٨ طهارة كل الاباء اذا وقع الاما استثنى	باب ان سورا لادى طاهر مطاها	باب مسح الخفين على الخفين	١١٨
١١٩ طهارة كل الاباء اذا وقع الاما استثنى	باب ان سورا لادى طاهر مطاها	باب مسح الخفين على الخفين	١١٩
١٢٠ طهارة كل الاباء اذا وقع الاما استثنى	باب ان سورا لادى طاهر مطاها	باب مسح الخفين على الخفين	١٢٠
١٢١ طهارة كل الاباء اذا وقع الاما استثنى	باب ان سورا لادى طاهر مطاها	باب مسح الخفين على الخفين	١٢١

مضمون	مضمون	مضمون	مضمون
حديث مشهور	باب وجوب غسل الثوب من البول والغائط	١٥٢	ان الحائض والنفساء والمجنبة لا يقرآن شيئا من القرآن
عدم وجوب الاستنجاء بالماء ولو كان كفافا	باب ان البول يابوكل لحمه ليس بطاهر	١٥٣	باب انه لا يسقط القصدان الاطاهر
بالجسد اذا لم تتجاوز النجاسة عن	التراوي غير واجب	١٥٤	باب الاستنجاس
المخرج في الغائط	مراسيل الحسن البصري	١٥٥	طهارة الخوف واللعن بدلكها الارض حين
النهي عن الاستنجاء بالماء واليمين واليمين	باب ان الروضة نجسة	١٥٦	باب وجوب النجاسة اذا كانت عليها النجاسة التي لها
والغائط	باب الاستنجاء	١٥٧	باب ان المتنجس
استنجاء الايتار في الاستنجاء	كون الاستنجاء سنة بالماء اذا طهر موضع الايتار	١٥٨	باب لا يسيل عليه عدم طهارة ثوب اصابه
باب عدم كراهة الزنجف	باب ولم يتجاوز النجاسة عن طهارة	١٥٩	باب المتنجس الطيب يغير الغسل
باب ما يقول المتنجس عند دخوله خروجه	ترك استنجاء ما فيه ستم معظم	١٦٠	باب طهارة الارض بالنجفات
	اذا غسل الخمار		باب نوحين شيوخ اهل بيته الذين لم يقصروا في الميزان
	النهي عن الاستقبال والاستقبال		باب الكلام في حديث ثناء الصلوة من قدر
	باب التمسك في البول والغائط		باب الله من الامم

## تصحح غلط الاول من احبار اسنن

صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط
۸	۸	۹	۹	۱۰	۱۰	۱۱	۱۱	۱۲	۱۲	۱۳	۱۳
۱۴	۱۴	۱۵	۱۵	۱۶	۱۶	۱۷	۱۷	۱۸	۱۸	۱۹	۱۹
۲۰	۲۰	۲۱	۲۱	۲۲	۲۲	۲۳	۲۳	۲۴	۲۴	۲۵	۲۵
۲۶	۲۶	۲۷	۲۷	۲۸	۲۸	۲۹	۲۹	۳۰	۳۰	۳۱	۳۱
۳۲	۳۲	۳۳	۳۳	۳۴	۳۴	۳۵	۳۵	۳۶	۳۶	۳۷	۳۷
۳۸	۳۸	۳۹	۳۹	۴۰	۴۰	۴۱	۴۱	۴۲	۴۲	۴۳	۴۳
۴۴	۴۴	۴۵	۴۵	۴۶	۴۶	۴۷	۴۷	۴۸	۴۸	۴۹	۴۹
۵۰	۵۰	۵۱	۵۱	۵۲	۵۲	۵۳	۵۳	۵۴	۵۴	۵۵	۵۵
۵۶	۵۶	۵۷	۵۷	۵۸	۵۸	۵۹	۵۹	۶۰	۶۰	۶۱	۶۱
۶۲	۶۲	۶۳	۶۳	۶۴	۶۴	۶۵	۶۵	۶۶	۶۶	۶۷	۶۷
۶۸	۶۸	۶۹	۶۹	۷۰	۷۰	۷۱	۷۱	۷۲	۷۲	۷۳	۷۳
۷۴	۷۴	۷۵	۷۵	۷۶	۷۶	۷۷	۷۷	۷۸	۷۸	۷۹	۷۹
۸۰	۸۰	۸۱	۸۱	۸۲	۸۲	۸۳	۸۳	۸۴	۸۴	۸۵	۸۵
۸۶	۸۶	۸۷	۸۷	۸۸	۸۸	۸۹	۸۹	۹۰	۹۰	۹۱	۹۱
۹۲	۹۲	۹۳	۹۳	۹۴	۹۴	۹۵	۹۵	۹۶	۹۶	۹۷	۹۷
۹۸	۹۸	۹۹	۹۹	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۱	۱۰۱	۱۰۲	۱۰۲	۱۰۳	۱۰۳
۱۰۴	۱۰۴	۱۰۵	۱۰۵	۱۰۶	۱۰۶	۱۰۷	۱۰۷	۱۰۸	۱۰۸	۱۰۹	۱۰۹
۱۱۰	۱۱۰	۱۱۱	۱۱۱	۱۱۲	۱۱۲	۱۱۳	۱۱۳	۱۱۴	۱۱۴	۱۱۵	۱۱۵
۱۱۶	۱۱۶	۱۱۷	۱۱۷	۱۱۸	۱۱۸	۱۱۹	۱۱۹	۱۲۰	۱۲۰	۱۲۱	۱۲۱
۱۲۲	۱۲۲	۱۲۳	۱۲۳	۱۲۴	۱۲۴	۱۲۵	۱۲۵	۱۲۶	۱۲۶	۱۲۷	۱۲۷
۱۲۸	۱۲۸	۱۲۹	۱۲۹	۱۳۰	۱۳۰	۱۳۱	۱۳۱	۱۳۲	۱۳۲	۱۳۳	۱۳۳
۱۳۴	۱۳۴	۱۳۵	۱۳۵	۱۳۶	۱۳۶	۱۳۷	۱۳۷	۱۳۸	۱۳۸	۱۳۹	۱۳۹
۱۴۰	۱۴۰	۱۴۱	۱۴۱	۱۴۲	۱۴۲	۱۴۳	۱۴۳	۱۴۴	۱۴۴	۱۴۵	۱۴۵
۱۴۶	۱۴۶	۱۴۷	۱۴۷	۱۴۸	۱۴۸	۱۴۹	۱۴۹	۱۵۰	۱۵۰	۱۵۱	۱۵۱
۱۵۲	۱۵۲	۱۵۳	۱۵۳	۱۵۴	۱۵۴	۱۵۵	۱۵۵	۱۵۶	۱۵۶	۱۵۷	۱۵۷
۱۵۸	۱۵۸	۱۵۹	۱۵۹	۱۶۰	۱۶۰	۱۶۱	۱۶۱	۱۶۲	۱۶۲	۱۶۳	۱۶۳
۱۶۴	۱۶۴	۱۶۵	۱۶۵	۱۶۶	۱۶۶	۱۶۷	۱۶۷	۱۶۸	۱۶۸	۱۶۹	۱۶۹
۱۷۰	۱۷۰	۱۷۱	۱۷۱	۱۷۲	۱۷۲	۱۷۳	۱۷۳	۱۷۴	۱۷۴	۱۷۵	۱۷۵
۱۷۶	۱۷۶	۱۷۷	۱۷۷	۱۷۸	۱۷۸	۱۷۹	۱۷۹	۱۸۰	۱۸۰	۱۸۱	۱۸۱
۱۸۲	۱۸۲	۱۸۳	۱۸۳	۱۸۴	۱۸۴	۱۸۵	۱۸۵	۱۸۶	۱۸۶	۱۸۷	۱۸۷
۱۸۸	۱۸۸	۱۸۹	۱۸۹	۱۹۰	۱۹۰	۱۹۱	۱۹۱	۱۹۲	۱۹۲	۱۹۳	۱۹۳
۱۹۴	۱۹۴	۱۹۵	۱۹۵	۱۹۶	۱۹۶	۱۹۷	۱۹۷	۱۹۸	۱۹۸	۱۹۹	۱۹۹
۲۰۰	۲۰۰	۲۰۱	۲۰۱	۲۰۲	۲۰۲	۲۰۳	۲۰۳	۲۰۴	۲۰۴	۲۰۵	۲۰۵
۲۰۶	۲۰۶	۲۰۷	۲۰۷	۲۰۸	۲۰۸	۲۰۹	۲۰۹	۲۱۰	۲۱۰	۲۱۱	۲۱۱
۲۱۲	۲۱۲	۲۱۳	۲۱۳	۲۱۴	۲۱۴	۲۱۵	۲۱۵	۲۱۶	۲۱۶	۲۱۷	۲۱۷
۲۱۸	۲۱۸	۲۱۹	۲۱۹	۲۲۰	۲۲۰	۲۲۱	۲۲۱	۲۲۲	۲۲۲	۲۲۳	۲۲۳
۲۲۴	۲۲۴	۲۲۵	۲۲۵	۲۲۶	۲۲۶	۲۲۷	۲۲۷	۲۲۸	۲۲۸	۲۲۹	۲۲۹
۲۳۰	۲۳۰	۲۳۱	۲۳۱	۲۳۲	۲۳۲	۲۳۳	۲۳۳	۲۳۴	۲۳۴	۲۳۵	۲۳۵
۲۳۶	۲۳۶	۲۳۷	۲۳۷	۲۳۸	۲۳۸	۲۳۹	۲۳۹	۲۴۰	۲۴۰	۲۴۱	۲۴۱
۲۴۲	۲۴۲	۲۴۳	۲۴۳	۲۴۴	۲۴۴	۲۴۵	۲۴۵	۲۴۶	۲۴۶	۲۴۷	۲۴۷
۲۴۸	۲۴۸	۲۴۹	۲۴۹	۲۵۰	۲۵۰	۲۵۱	۲۵۱	۲۵۲	۲۵۲	۲۵۳	۲۵۳
۲۵۴	۲۵۴	۲۵۵	۲۵۵	۲۵۶	۲۵۶	۲۵۷	۲۵۷	۲۵۸	۲۵۸	۲۵۹	۲۵۹
۲۶۰	۲۶۰	۲۶۱	۲۶۱	۲۶۲	۲۶۲	۲۶۳	۲۶۳	۲۶۴	۲۶۴	۲۶۵	۲۶۵
۲۶۶	۲۶۶	۲۶۷	۲۶۷	۲۶۸	۲۶۸	۲۶۹	۲۶۹	۲۷۰	۲۷۰	۲۷۱	۲۷۱
۲۷۲	۲۷۲	۲۷۳	۲۷۳	۲۷۴	۲۷۴	۲۷۵	۲۷۵	۲۷۶	۲۷۶	۲۷۷	۲۷۷
۲۷۸	۲۷۸	۲۷۹	۲۷۹	۲۸۰	۲۸۰	۲۸۱	۲۸۱	۲۸۲	۲۸۲	۲۸۳	۲۸۳
۲۸۴	۲۸۴	۲۸۵	۲۸۵	۲۸۶	۲۸۶	۲۸۷	۲۸۷	۲۸۸	۲۸۸	۲۸۹	۲۸۹
۲۹۰	۲۹۰	۲۹۱	۲۹۱	۲۹۲	۲۹۲	۲۹۳	۲۹۳	۲۹۴	۲۹۴	۲۹۵	۲۹۵
۲۹۶	۲۹۶	۲۹۷	۲۹۷	۲۹۸	۲۹۸	۲۹۹	۲۹۹	۳۰۰	۳۰۰	۳۰۱	۳۰۱
۳۰۲	۳۰۲	۳۰۳	۳۰۳	۳۰۴	۳۰۴	۳۰۵	۳۰۵	۳۰۶	۳۰۶	۳۰۷	۳۰۷
۳۰۸	۳۰۸	۳۰۹	۳۰۹	۳۱۰	۳۱۰	۳۱۱	۳۱۱	۳۱۲	۳۱۲	۳۱۳	۳۱۳
۳۱۴	۳۱۴	۳۱۵	۳۱۵	۳۱۶	۳۱۶	۳۱۷	۳۱۷	۳۱۸	۳۱۸	۳۱۹	۳۱۹
۳۲۰	۳۲۰	۳۲۱	۳۲۱	۳۲۲	۳۲۲	۳۲۳	۳۲۳	۳۲۴	۳۲۴	۳۲۵	۳۲۵
۳۲۶	۳۲۶	۳۲۷	۳۲۷	۳۲۸	۳۲۸	۳۲۹	۳۲۹	۳۳۰	۳۳۰	۳۳۱	۳۳۱
۳۳۲	۳۳۲	۳۳۳	۳۳۳	۳۳۴	۳۳۴	۳۳۵	۳۳۵	۳۳۶	۳۳۶	۳۳۷	۳۳۷
۳۳۸	۳۳۸	۳۳۹	۳۳۹	۳۴۰	۳۴۰	۳۴۱	۳۴۱	۳۴۲	۳۴۲	۳۴۳	۳۴۳
۳۴۴	۳۴۴	۳۴۵	۳۴۵	۳۴۶	۳۴۶	۳۴۷	۳۴۷	۳۴۸	۳۴۸	۳۴۹	۳۴۹
۳۵۰	۳۵۰	۳۵۱	۳۵۱	۳۵۲	۳۵۲	۳۵۳	۳۵۳	۳۵۴	۳۵۴	۳۵۵	۳۵۵
۳۵۶	۳۵۶	۳۵۷	۳۵۷	۳۵۸	۳۵۸	۳۵۹	۳۵۹	۳۶۰	۳۶۰	۳۶۱	۳۶۱
۳۶۲	۳۶۲	۳۶۳	۳۶۳	۳۶۴	۳۶۴	۳۶۵	۳۶۵	۳۶۶	۳۶۶	۳۶۷	۳۶۷
۳۶۸	۳۶۸	۳۶۹	۳۶۹	۳۷۰	۳۷۰	۳۷۱	۳۷۱	۳۷۲	۳۷۲	۳۷۳	۳۷۳
۳۷۴	۳۷۴	۳۷۵	۳۷۵	۳۷۶	۳۷۶	۳۷۷	۳۷۷	۳۷۸	۳۷۸	۳۷۹	۳۷۹
۳۸۰	۳۸۰	۳۸۱	۳۸۱	۳۸۲	۳۸۲	۳۸۳	۳۸۳	۳۸۴	۳۸۴	۳۸۵	۳۸۵
۳۸۶	۳۸۶	۳۸۷	۳۸۷	۳۸۸	۳۸۸	۳۸۹	۳۸۹	۳۹۰	۳۹۰	۳۹۱	۳۹۱
۳۹۲	۳۹۲	۳۹۳	۳۹۳	۳۹۴	۳۹۴	۳۹۵	۳۹۵	۳۹۶	۳۹۶	۳۹۷	۳۹۷
۳۹۸	۳۹۸	۳۹۹	۳۹۹	۴۰۰	۴۰۰	۴۰۱	۴۰۱	۴۰۲	۴۰۲	۴۰۳	۴۰۳
۴۰۴	۴۰۴	۴۰۵	۴۰۵	۴۰۶	۴۰۶	۴۰۷	۴۰۷	۴۰۸	۴۰۸	۴۰۹	۴۰۹
۴۱۰	۴۱۰	۴۱۱	۴۱۱	۴۱۲	۴۱۲	۴۱۳	۴۱۳	۴۱۴	۴۱۴	۴۱۵	۴۱۵
۴۱۶	۴۱۶	۴۱۷	۴۱۷	۴۱۸	۴۱۸	۴۱۹	۴۱۹	۴۲۰	۴۲۰	۴۲۱	۴۲۱
۴۲۲	۴۲۲	۴۲۳	۴۲۳	۴۲۴	۴۲۴	۴۲۵	۴۲۵	۴۲۶	۴۲۶	۴۲۷	۴۲۷
۴۲۸	۴۲۸	۴۲۹	۴۲۹	۴۳۰	۴۳۰	۴۳۱	۴۳۱	۴۳۲	۴۳۲	۴۳۳	۴۳۳
۴۳۴	۴۳۴	۴۳۵	۴۳۵	۴۳۶	۴۳۶	۴۳۷	۴۳۷	۴۳۸	۴۳۸	۴۳۹	۴۳۹
۴۴۰	۴۴۰	۴۴۱	۴۴۱	۴۴۲	۴۴۲	۴۴۳	۴۴۳	۴۴۴	۴۴۴	۴۴۵	۴۴۵
۴۴۶	۴۴۶	۴۴۷	۴۴۷	۴۴۸	۴۴۸	۴۴۹	۴۴۹	۴۵۰	۴۵۰	۴۵۱	۴۵۱
۴۵۲	۴۵۲	۴۵۳	۴۵۳	۴۵۴	۴۵۴	۴۵۵	۴۵۵	۴۵۶	۴۵۶	۴۵۷	۴۵۷
۴۵۸	۴۵۸	۴۵۹	۴۵۹	۴۶۰	۴۶۰	۴۶۱	۴۶۱	۴۶۲	۴۶۲	۴۶۳	۴۶۳
۴۶۴	۴۶۴	۴۶۵	۴۶۵	۴۶۶	۴۶۶	۴۶۷	۴۶۷	۴۶۸	۴۶۸	۴۶۹	۴۶۹
۴۷۰	۴۷۰	۴۷۱	۴۷۱	۴۷۲	۴۷۲	۴۷۳	۴۷۳	۴۷۴	۴۷۴	۴۷۵	۴۷۵
۴۷۶	۴۷۶	۴۷۷	۴۷۷	۴۷۸	۴۷۸	۴۷۹	۴۷۹	۴۸۰	۴۸۰	۴۸۱	۴۸۱
۴۸۲	۴۸۲	۴۸۳	۴۸۳	۴۸۴	۴۸۴	۴۸۵	۴۸۵	۴۸۶	۴۸۶	۴۸۷	۴۸۷
۴۸۸	۴۸۸	۴۸۹	۴۸۹	۴۹۰	۴۹۰	۴۹۱	۴۹۱	۴۹۲	۴۹۲	۴۹۳	۴۹۳
۴۹۴	۴۹۴	۴۹۵	۴۹۵	۴۹۶	۴۹۶	۴۹۷	۴۹۷	۴۹۸	۴۹۸	۴۹۹	۴۹۹
۵۰۰	۵۰۰	۵۰۱	۵۰۱	۵۰۲	۵۰۲	۵۰۳	۵۰۳	۵۰۴	۵۰۴	۵۰۵	۵۰۵
۵۰۶	۵۰۶	۵۰۷	۵۰۷	۵۰۸	۵۰۸	۵۰۹	۵۰۹	۵۱۰	۵۱۰	۵۱۱	۵۱۱
۵۱۲	۵۱۲	۵۱۳	۵۱۳	۵۱۴	۵۱۴	۵۱۵	۵۱۵	۵۱۶	۵۱۶	۵۱۷	۵۱۷
۵۱۸	۵۱۸	۵۱۹	۵۱۹	۵۲۰	۵۲۰	۵۲۱	۵۲۱	۵۲۲	۵۲۲	۵۲۳	۵۲۳
۵۲۴	۵۲۴	۵۲۵	۵۲۵	۵۲۶	۵۲۶	۵۲۷	۵۲۷	۵۲۸	۵۲۸	۵۲۹	۵۲۹
۵۳۰	۵۳۰	۵۳۱	۵۳۱	۵۳۲	۵۳۲	۵۳۳	۵۳۳	۵۳۴	۵۳۴	۵۳۵	۵۳۵
۵۳۶	۵۳۶	۵۳۷	۵۳۷	۵۳۸	۵۳۸	۵۳۹	۵۳۹	۵۴۰	۵۴۰	۵۴۱	۵۴۱
۵۴۲	۵۴۲	۵۴۳	۵۴۳	۵۴۴	۵۴۴	۵۴۵	۵۴۵	۵۴۶	۵۴۶	۵۴۷	۵۴۷
۵۴۸	۵۴۸	۵۴۹	۵۴۹	۵۵۰	۵۵۰	۵۵۱					

# خاتم السبع

بعد حمد و صلوٰۃ اختراٹم نظام الحدیث برعنا کار ہے کہ حق تعالیٰ کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ کتاب احیاء السائن حطنتہ لکھا گیا ہے  
کے متعلق مسائل فرعیہ میں احادیث مؤیدہ حنفیہ کی شکل میں ہے طبع ہو گیا اور امید ہے کہ جس طرح اسمین تعصب کو چھوڑ کر محض انصاف سے کام لیا  
گیا ہے اسی طرح انشاء اللہ ناظرین بامکین بھی اس کو نظر انصاف سے ہی دیکھنا ضرور فرما دیں گے منصف مزین کے لئے کافی سرمایہ ہے اس کتاب  
میں موجود ہیں ملحوظ رکھے گئے ہیں۔

(۱) مقصود اس کتاب کا یہ ہے کہ مسائل فرعیہ میں جو احادیث مؤیدہ حنفیہ وارد ہیں ان کا سنی المقدور استیعاب کیا جاوے  
اور مخالفین کے اولہ کا بطریق انصاف جواب دیا جاوے نہ کہ ان کے مذہب کا ابطال کیا جائے کیونکہ جو شخص بطریق سلف اولہ  
شرعیہ پر عمل ہے خواہ حنفی ہو یا شافعی کو فی مسلمان اس کے مذہب کو باطل نہیں کہہ سکتا۔

(۲) اسناد احادیث سے ہر مشکوک پر علم کی رسائی ہو سکی پوری گفتگو کی گئی ہے غیر معروف احادیث بالکل ترک کر دی گئیں۔

(۳) اسناد اور تحقیق مسائل فقہ میں محدثین و فقہاء کے قواعد ملحوظ رکھے گئے ہیں۔ خود اجتہاد نہیں کیا گیا کہ ہم لوگ اسے اہل نہیں  
(۴) کتاب کے چند حصے کر دئے گئے ہیں تاکہ خریداروں کو سہولت ہو۔

(۵) اول متن میں احادیث بطریق صحیح مسلم نقل کی گئی ہیں پھر مزید متن ایک حاشیہ جس میں پہلے اسناد حدیث و بحث کیجاتی  
اور پھر تقریر حدیث بیان کیجاتی ہے پھر اولہ مخالفین کا جواب دیا جاتا ہے اور مواضع حاجت میں فقہ کی عبارت بھی نقل کر دیجاتی  
اور ایک دوسرا حاشیہ ہے جس میں بالانترام صفحات کتاب منقول عنہما کے لکھے جاتے ہیں اور کہیں کہیں بعض فوائد بھی لکھے جاتے ہیں۔

(۶) بعض احادیث کا معنی تو ضیح ترجمہ بھی کر دیا گیا ہے جبکہ نام اطفال الفائق ہے چونکہ استدلال کی تقریر اہل علم کی سنا  
مخصوص تھی اسلئے اسکے ترجمہ کی حاجت نہیں سمجھی گئی۔

(۷) اختلاف فقہی میں اپنے نزدیک و فق الحدیث اور ارجح قول کو اختیار کیا ہے اور بعض موقعوں پر اختلاف اقوال فقہیہ  
میں بھی توفیق کر دی گئی ہے۔

پوری کتاب کے کئی حصے ہوں گے جن میں سے سات حصے تالیف ہو چکے ہیں باقی زیر التالیف ہیں اور حصہ ثانی کی کاپی بھی لکھنا شروع ہو گئی ہے  
اور انشاء اللہ وہ بھی حتی الامکان جلد ہی چھپ کر شائع کیا جاوے گا چونکہ نظام الحدیث کا مقصود ہی صرف مبنی کتب کو شائع کرنا ہی اسلئے کتاب  
کی لاگت پر بہت ہی کم نفع لگا کر قیمت بھی جاوے گی جیسا کہ خود اس حصہ اول کی قیمت کے اندازہ ہو سکتا ہے اور انشاء اللہ احیاء السائن کو دیگر حصہ  
بھی اور دوسری دینی ضروری جدید کتب بھی بہت جلد جلد شائع کر لی امید ہے کہ جدید تصانیف کے شائق اپنا اسم گرامی دینے و ذیل کو بہت پر مطلع  
رہاؤں گے تاکہ وقتاً فوقتاً انکی خبر میں کتب نئی تازہ بتازہ نو ہو سکتی رہیں۔ علاوہ جدید کتب کے دیگر تصانیف علماء دین و سائنس دان و دیگر  
غیرہ کی بھی موجود ہیں حضرات تاجرین خط و کتابت سے معاملہ طے فرما سکتے ہیں انشاء اللہ بہت کم نفع سونا لیا جاوے گا و اسلام قیمت اصول حیات  
و (۱۶۴) صفحہ ہفتم سے صف (۱۶۵) احقر شہ علی عہدہ عنہ ناظر اطامہ الہ برہتہ او محمد۔ ۱۔ جملہ مطابع